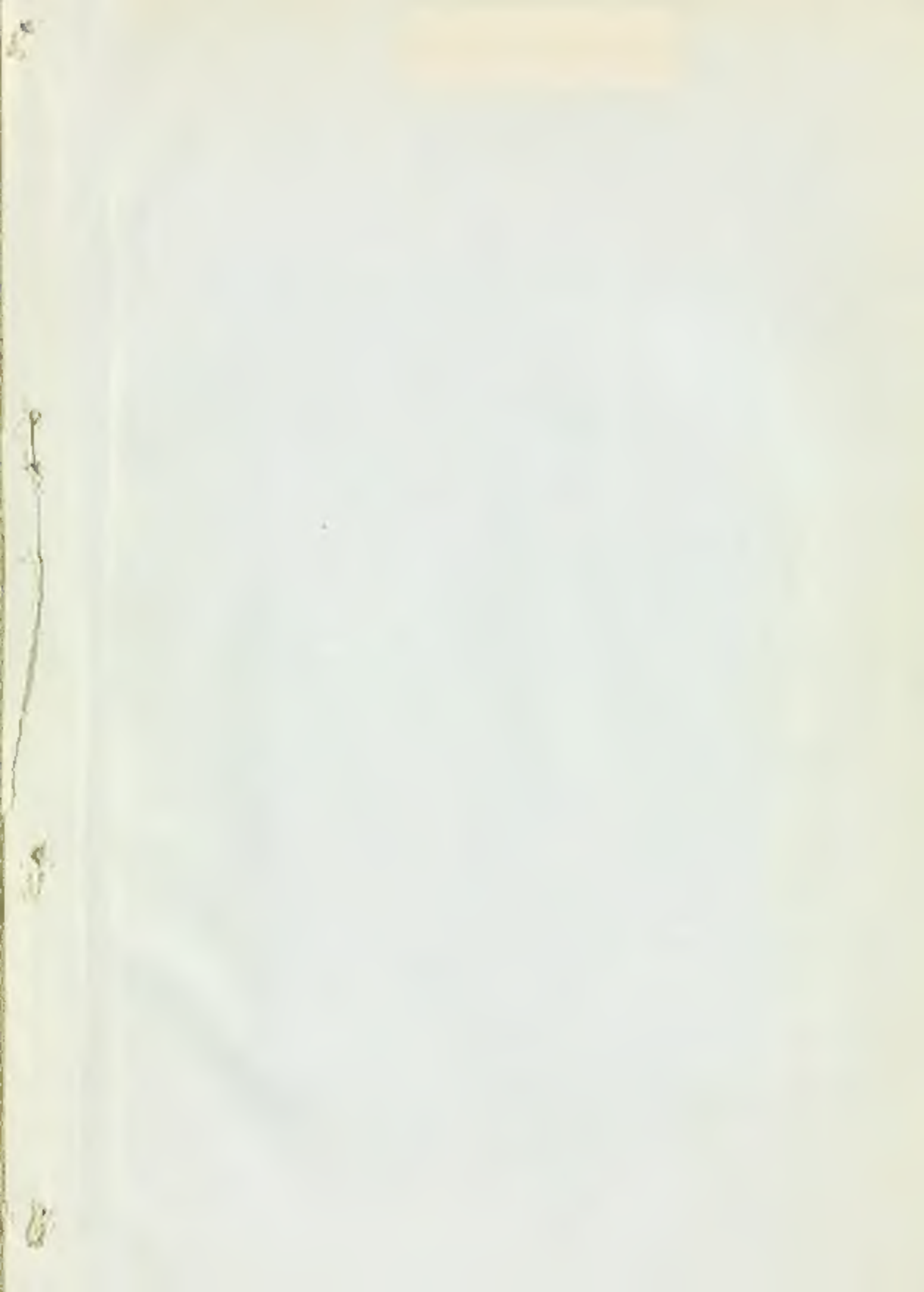




32101 074496595



العراق في العصر الأموي

من الناحية

التبليغية والإدارية والاجتماعية

تأليف

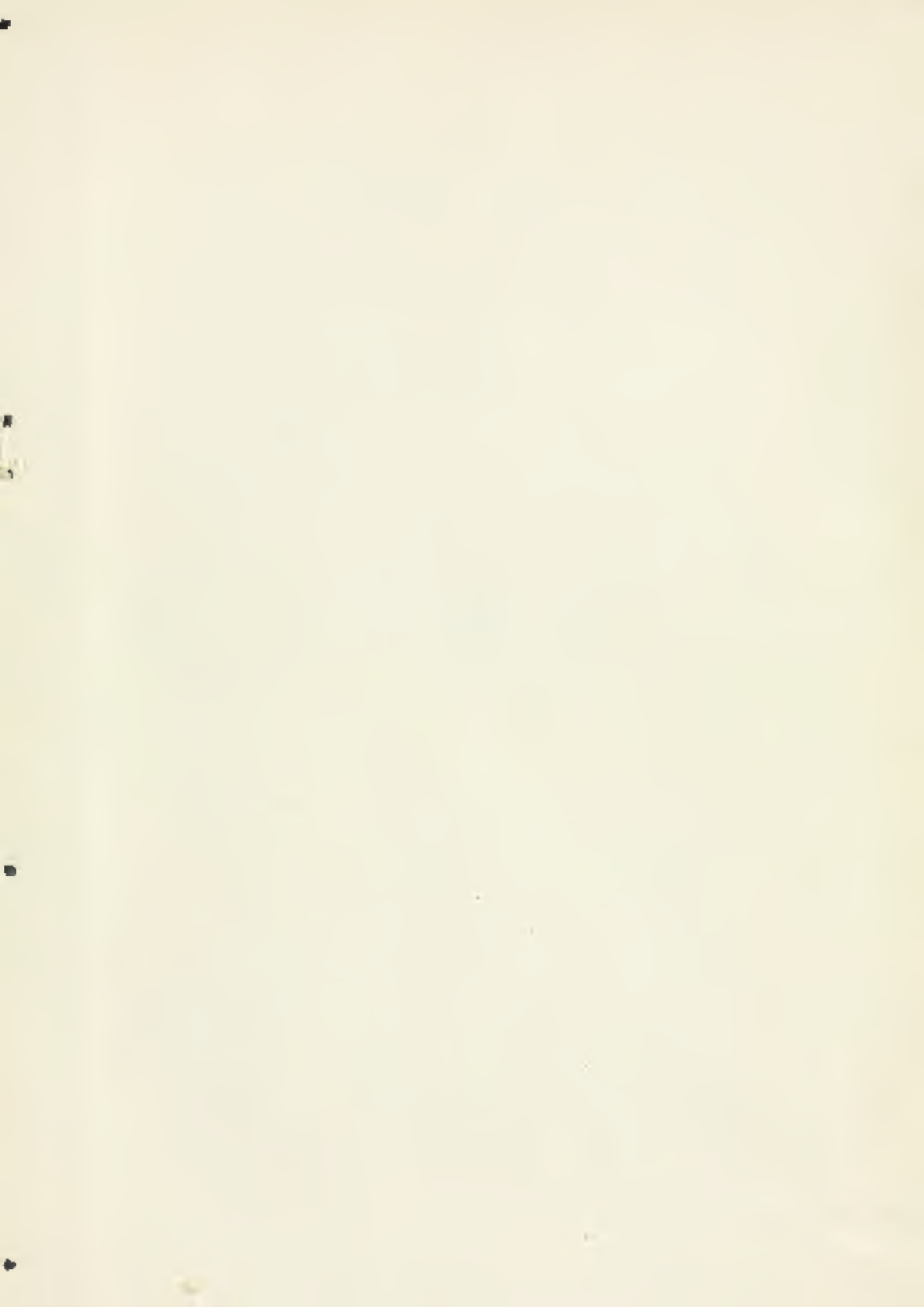
ثابت اسماعيل الراوي

استاذ التاريخ المساعد في كلية الآداب

جامعة بغداد

ساعدت جامعة بغداد على طبعه

يطلب من مكتبة الاندلس - بغداد



العراق
في العصر الاموي

- بحث قال به مؤلفه درجة الماجستير في التاريخ الاسلامي من جامعة الاسكندرية بتقدير ممتاز سنة ١٩٥٩ •

ثابت اسماعيل الراوي

العرف والعصر الأموي

مِنَ النَّاجِيَةِ

النَّيَّاسَةِ وَالْإِدَارَةِ وَالْإِجْمَاعَةِ

ساعتها جامعة بغداد على طبعها

منشورات مكتبة الاندلس - بغداد

2274
36264
343
1971

- حقوق الطبع محفوظة للؤلف
- الطبعة الثانية — ١٩٧٠
- طبع في مطابع التعمان — النجف الاشرف

تصدير

ان تاريخ العراق منذ قيام الدولة الاموية حتى سقوطها (٤١ - ١٣٢) هـ تاريخ حافل بالاحداث والتطورات السياسية والدينية والاجتماعية فقد احتل العراق مركزاً رئيساً بالنسبة لتلك الاحداث وكان المسرح الحقيقي للتاريخ الاسلامي في تلك الفترة .

وبما دعاني الى دراسة هذه الفترة الشانج الهامة التي تمحضت عن تلك الاحداث والتطورات تلك الشانج التي كان لها آثارها المعبدة المدى على العراق والعالم الاسلامي .

ففي هذه الفترة استمرت عملية تعريب العراق التي بدأت منذ الفتح الاسلامي فتحول الشعب العراقي الى شعب عربي مسلم واصبح يؤلف جزءاً هاماً من الامة الاسلامية منه انطلقت الجيوش العربية للفتح نحو الاقطار الشرقية لتنتشر الدين الاسلامي واللغة العربية ، ونهياً العراق ليتمركز مركز قيادة العالم الاسلامي في العصر العباسي ، عصر الحضارة والنور .

كما ان هذه الفترة كانت لها اهميتها من الناحية الدينية والسياسية التي جاءت نتيجة لموقف العراق المعارض للدولة الاموية والنزاع الذي ثار بين العراقيين والامويين طيلة العصر الاموي حصول مبدأ الخلافة

فتفرقت الامة الاسلامية الى فرق واحزاب - كالشيعة والخوارج والمعتزلة
والمرجئة - كل فرقة تناصب الاخرى العداء واصبح بالسيف يعرف من
هو خليفة المسلمين .

وبهذه المناسبة انقدم الى استاذي الفقيه الدكتور جمال الدين الهياث
اسكنه الله فسيح جناته استاذ التاريخ الاسلامي بكلية الآداب جامعة
الاممكندرية باجزل الشكر على ما افدته من علمه الوافر وارشاداته الساعية
كما لا يفوتني ان اشكر الدكتور عبيد العزيز الدوري عميد كلية
الآداب جامعة بغداد على ارشاداته القيمة كما اشكر الدكتور عبد الرحمن
الحبيب معاون عميد كلية الآداب جامعة بغداد والاستاذ عزيز احمد
الراوي على ما قدموه لي من مساعدة وهون .

ثابت اسماعيل الراوي

كلية الآداب

الفتح العربي للعراق

حالة العراق في اواخر عهد الدولة الفارسية
موقف اهل العراق من الدولة الفارسية . الفتح
العربي : اسباب الفتح . خطواته . موقف اهل
العراق منه . خضوع العراق للفتح الاسلامي .
خروج الفرس منه نهائياً .

خضع العراق للحكم الفارسي منذ سنة ٢٢٣ م إذ تمكن اردشير بن
بداك مؤسس الدولة الساسانية من القضاء على كل مقاومة في ارض العراق
وجعله جزءاً من الامبراطورية الفارسية . خاصداً لنظمها وقوانينها واصبح
احد الاقاليم الاربعة التي كانت تكون الامبراطورية الساسانية (١) .
في العرس عناية خاصة ، انشاء مشاريع الري واحياء المشاريع القديمة
فانتعشت الزراعة حتى كان العامر من الارض كثيرآ والمعطل فيها يسيراً (٢)
وعداوا ايضاً بتحسين حدود العراق واقامة الحصون والمسالخ ليعمدوا
عارات العدو ولطامعين فيه وازداد اهتمامهم به باعدادهم طيغقون (المدائن)
عاصمتهم الشتوية اول الامر ثم اتخذوها مركزاً دائماً لهم مدعوا

(١) حمزة الاصفهاني - التاريخ ص ٦٥ .

(٢) ابو يوسف - الخراج ص ٤٨

افوشروان بن قياذ (١) .

من مظاهر عنايتهم بالعراق ودفع غارات البدو عنه والطامعين فيه مساعدتهم في اقامة دولة المادرة التي اتخذت الحيرة عاصمة لها وكانت غاية الفرس من اقامة هذه الدولة ان تكون حاجراً يجمع عنهم غارات البدو الذين دأبوا على الاعارة على ارض السواد كلما سمحت لهم لفرصة وكذلك لتساعد الفرس في محاربة الدولة البيرنطية وديبنتها دولة الغاسنة التي امتدت لمثل الغرض الذي امتدت من اجله دولة المادرة .

هناك دولة المادرة على ان تكون محصنة في عونها للدولة العارسية فظلت تعارب الى جاسها اعداءها حتى اسقطها الفرس سنة ٦٠٢ م حين ألقى كسرى القيس على السعمان الثالث وسجده وبذلك انتهى حكم المادرة في الحيرة واصبحت خاضعة بصورة مباشرة لحكم الفرس

اعتنق ملوك الحيرة الديانة النصرانية وكان اول من اعتنقها من ملوكهم عمرو بن عدي مؤسس الدولة (٢) وقد ادى اعتناقهم هذه الديانة الى انتشارها في ربوع العراق وانتشر بصورة خاصة المذمت السطيري الذي لقي عطاء وتشجيعاً من ملوك الفرس لمعارضته الكنية البيرنطية (٣) ولم يكن انتشار النصرانية في ظل دولة الفرس وحمايتهم لها وهو على

(١) اليعقوبي - التاريخ ج ١ ص ١٤٣

(٢) ابن خلدون - المبتدأ والخبر ج ٢ ص ١٧٢

(٣) الساطرة اتباع انطاكيوس من مدينة مرعش المتيق سنة ٤٥٠ م وله رأي ومقالة في طبيعة المسيح فيجعل للمسيح طبيعتين (اقنومين) اقنوم الانسان يسوع واقنوم الله الكلمة وذكر ان مريم هي بشر ولدت بشراً هو المسيح الذي هو له من ناحية الاب الاله فقط .

المجوسية بما يثافي عقيدتهم لانهم صدّوا المجوسية ديانة خاصة بهم ولم يحاولوا ان يجبروا احداً على اعتناقها (١) .

ظل العراق خاضعاً للدولة الفارسية من سنة ٢٢٣م الى سنة ٦٣٧م واصطاح بالصيغة الفارسية حتى كان الفتح الاسلامي الذي قضى على تلك الدولة واخضع العراقي للمفتح الجديد وصيغه صيغة جديدة هي صيغة الاسلام .

كانت الدولة الفارسية عند تعرضها لقوة العرب المسلمين قد ضعفت وحذرت قوتها ، وذلك لاسباب اهمها . الحروب المتصلة اي كانت تنشب بين أونة واخرى بينها وبين الدولة الاسلامية ، كما زاد في ضعفها كثرة من تولي العرش الفارسي ، وسوء سيرتهم ، وسوءهم ، وعدم حمايتهم «امور الدولة» ، واستدعى ذلك تدخل رجال الحاشية ولاحراب ، فقد تولي لعرش قبل الفتح الاسلامي عدة ملوك لم يكن احدهم تسلم العرش حتى يستبدل بأخر وكان آخرهم يزدجرد الذي نصبه رجال الحاشية بعد ان عجزوا فيمن يولون ، وكان اشعل العرس بامور العرش قد اسهم العمية بامور الدولة كما ان امكنه من رعات الاحراب وكثير رجال الدولة حسب مصالحهم الشخصية ، ادى نمك الدولة وسوء تصرف امورها ، كما ردي نمك هذه الدولة وبعثها العهد الصويل الذي مر على قيام هذه الدولة فقد انقضى على تأسيسها اربعة قرون ، وهو عصر طويل تزعمت فيه اسس الامبراطورية واختل نظامها .

اما بالنسبة لاهل العراق فقد اضجرهم ذلك الازبدك وتلك الفوضى التي سيطرت على الادارة من جراء الصراع على العرش ، ادى الى قلبه العمية

(١) جواد علي - العرب قبل الاسلام ج ٦ ص ٧٩

بأموال الري حتى كثرت العتوق وطففت المياه وتلفت المزارع فآثر ذلك على حالة البلاد الاقتصادية كما وان فداحة الضرائب التي كانت تفرضها الادارة الفارسية وتعدد تلك الضرائب قد أثقلت كامل سكان السواد هذه الاسباب جعلت اهل العراق يرحلون «لغاوين العرب ولم «دوا كبير مقاومة لهم كما وان اهل السواد كانوا يحسون الفرس اجانب عنقوتين . ويرون الفاتحين اقرباء لهم لم يصب العيش وهم «صارى إذ ذاك في ظل الفرس وهم انزعج وراذشت وكان هذا من دواعي ترحيلهم بالعرب (١) لكن اهل العراق لم يتحموا كلمهم عن مساعدة الفرس في حروبهم مع المسلمين إذ انحاز قسم منهم الى معاونة الفرس اوان الامر واشتركوا في عدد من المعارك ضد العرب الفاتحين لي جانب هؤلاء كانت فئة اخرى وقفت على الحياد وهم اهل الحيرة فلم يعاونوا الفرس ولم يقاوموا العرب او يساعدوهم فموقعهم كان يستند على انهم رعية لاي حاكم سواء كان هذا الحاكم فارسياً ام عربياً ويظهر ذلك من قول احد زعمائهم اد قال : «ما نحن إلا كعلوج هذا السواد عند من «د «موقف اهل العراق من «فتح العربي لم يكن واحداً ويمكن تقسيمهم الى فئات ثلاث

(١) الفئة الاولى وهم بعض القبائل العربية الفهرانية كتي بكر بن واثن ساعدت الفرس على العرب .

(٢) الفئة الثانية وهم اكث العرب الساكنين في السواد ومن غير العرب من السط رحبوا بالعرب الفاتحين .

(٣) الفئة الثالثة وهم عرب الحيرة وهي الفئة المحايدة .

(١) فان قلوئن - السيادة العربية ص ١٩

(٢) الطبري - تاريخ الامم والملوك - ج ٤ - ص ١٠٤

من الشواهد على مساعدة بعض القبائل العربية للفرس ضد المسلمين
 اشتراكهم مع الفرس في معركة الولجة وكان سبب ذلك ان عدداً كبيراً من
 العرب المنتصرة اعانوا الفرس على غارة خالد بن الوليد وقتل منهم عدداً
 كبيراً وكانوا من بكر بن وائل ففضب لهم سو قومهم فكانوا الاعاجم
 وصاروا معهم على حرب المسلمين (١) كما استعان الفرس بانداد من
 عرب الحيرة وكسسكر وعرب الصاحبة في حروبهم ضد خالد بن الوليد
 واشتركت قبائل البحر ونعاب وايباد مع الفرس في معركة الاسر (٢) .
 اما الاسباب التي دفعت المسلمين الى فتح العراق فدها . بشر لدن
 الجديد دين الاسلام دين الحق والايمن لينتقذوا الناس من الفوضى التي
 كانت تسيطر على معتقداتهم وحياتهم اصبحت الى ذلك ان الخلفاء الراشدين
 ارادوا ان يوحدوا بين الشعب العربي الجديد ويهدوا الحصومات التي كانت
 تحدث بينهم (٣) كما ان حب العبيقة وانتهج كما ان دافعاً لهم الى ارض
 هرفت بغناها وكثرة خيراتها والتي كانوا يتوقفون اليها منذ سنين عديدة
 الا وهي ارض السواد وقد جاء ذلك على لسان خالد بن الوليد اذ قال مخاطباً
 جنوده مشجعاً ومرغباً لهم في بلاد السواد وبزهدهم في بلاد العرب قال (ألا
 ترون الى الطعام كرمع العرب والله لو لم يلزمنا الجهاد في الله والدعاء الى الله
 عز وجل ولم يكن إلا المعاش لكان الرأي ان نقارع على هذا الريف حق
 نكون أولى به ونولى الجوع والاقبال من تولى من اناقل عما اتم عليه) (٤) .

(١) الطبري - تاريخ الامم والملوك - ج ٤ ص ٩

(٢) ابن الاثير - الكامل في التاريخ ج ٢ ص ٢٦٦

(٣) فليبي حتى - تاريخ العرب - ج ٢ - ص ١٩٦

(٤) الطبري - تاريخ الامم والملوك - ج ٤ ص ٩

وبما ساعد العرب على فتح العراق ضعف الدولة الفارسية وتزعزع
 أركانها ، وقد اصحاب الشأن وأولى الأمر السيطرة على زمام الأمور ،
 وموقف سكان العراق من العرب ومساعدتهم الحيوث العربية في حروبها
 ضد الدولة الحاكمة ، وأي جاذب هذه العوامل المساعدة عام آخر مهم ألا
 وهو قوة العرب وحمايتهم الديني وإيمانهم القوي بالضر واعتقادهم الراسخ
 بأنهم يحاربون لأعلاء كلمة الله كلمة الحق وشر دين الهدى والفرقة
 وتحرير هذه الشعوب المصطنعة سياسياً واجتماعياً وطعن تلك الاستبدادات
 الوثنية المنتشرة يومئذ ، كما وأن المسلمين اعتقدوا أن من مات منهم دخل
 الجنة ومن بقي حصى سبعين الدنيا وخيراتها .

الفتح :

تم فتح العراق على مرحلتين المرحلة الأولى قام بها حاد بن وايد
 وأبو عبيد بن مسعود الثقفي والمثنى بن حارثة الشيباني في خلافة
 أبي بكر الصديق (رض) وأوائل خلافة عمر بن الخطاب (رض) والمرحلة
 الثانية قام بها سعد بن أبي وقاص في خلافة عمر بن الخطاب عبرت المرحلة
 الأولى منها أشبه بدمارات بني كنانة تشبه بمائل العربية قبل الإسلام
 لذلك نجد أن قسماً من سكان العراق من العرب ساعدوا الفرس أول
 الأمر في معاركهم ضد المسلمين كما أن هذه المرحلة لم تأت بنتائج حاسمة
 لم تثبت فيه أقدام المسلمين كما أن الفرس لم يكتفوا بقدرة قوة العرب
 والعرض الذي جاءوا من أحله من حسموا إياهم إنما جاءوا كما كان يفعل
 أصلاهم من قبل للاغارة والسلب والنهب ثم يعودون إلى جريبتهم ولكنهم
 لما شعروا بأن هؤلاء العرب ما جاءوا للسلب والنهب إنما جاءوا لتحيين

وداعين الى دين جديد يدعون الى الحق والعدل والمساواة والايمان بالله وحده لا شريك له ورسوله محمد (ص) حول يرد جرد وتاسوا احقادهم واختلافاتهم وعولوا على ان يجمعوا للعرب كل قوتهم ليدافعوا عن كيانهم امام هذه الخطار الذي دهمهم والذي يهددهم وبسعى الى تقويض دولتهم وعرقهم السياسى ولم يتمكنوا اول الامر من تسمود امدم قوة خالد بن الوليد الذي تمكن من دحرهم في كثير من المعارك واصح القسم العربي من العراق من جيوته الى شمه في قسمة المسلمين اما القسم اشرقي فقد بقي في ايدي الفرس (١) لكن الفرس لما شعروا بهذا الخطار وقدروا قوة المسلمين وعرفوا غرضهم ارسوا قوات كثيرة اصبرت امامها الجيوش العربية على التراجع الى اطراف السواد . ساعدتهم على ذلك رحيل خالد بن الوليد الى الشام ، امر ابي بكر له وقعة المسلمين هناك وتمس اهل السواد اليهود التي ارموها مع العرب وانضمواهم الى الفرس فكان ادحر ابي عبيد بن مسعود ، ثقيفي في معركة الجسر سنة ١٣ هـ (٢) ورجع لثني الى اطراف السواد بعد حصوله على بعض الانتصارات التي لم تكن ذات اثر في تثبيت اقدام المسلمين الذين كانوا يشكلون جيشه القمين .

كان انتصار الفرس في معركة الجسر قد اعاد الى بنو موسهم الثقة في قوتهم كما عادت الثقة بهم الى بنو سكين امراق الذين اسرعوا الى قصص عهدهم مع العرب كما كان لهذه المعركة ثرها الكبير في بنو موس العرب الذين هاءوا قوة الفرس ووسوا 'الترجعة الى الشام على لتوجه الى العراق ووجد عمر بن الخطاب (رض) بعض المصاعب في دفع المسلمين الى الملحق

(١) الطبري - تاريخ الاسم والملوك - ٤ من ٢٦

(٢) الطبري - تاريخ الاسم والملوك - ج ٤ ص ٧٠

بجيش سعد بن أبي وقاص حتى عزم على الخروج معه ايضاً في نفوسهم
الرغبة ويهون عليهم قوة الفرس ويكون مدوة لهم يتأسسون به .

اما المرحلة الثانية فقد تمكن عمر بن الخطاب (رض) ان يجمع
فيها جيشاً كبيراً وجهه الى العراق وعهد بقيادته الى صحابي مشهور
بالشجاعة وصدق الايمان ألا وهو سعد بن أبي وقاص الذي تمكن من
دحر الفرس في معركة الفادسية وهي المعركة الحاسمة التي قصت على
قوة الفرس في اراضي العراق وفتحت للمسلمين الطريق الى عاصمتهم
المدائن التي لم تعد مقاومة كبيرة في وجه تقدم المسلمين فتمككوا من
احتلالها ثم انتصروا في معركة جملولاء اذ جمع يردجرد بعد هروبه
من المدائن عدول جيشه ولكن هذه العدول لم تتمكن من الصمود امام
قوة المسلمين وجلدت جثث قتلاهم ارض المعركة وسميت جملولاء وبهذه
المعركة كانت نهاية سيطرة الفرس على العراق ثم ينهي امرهم نهائياً
في معركة نهاوند سنة ٢٠ هـ حيث انتصر جيش النعمان بن مقرن المزني على
الفرس وسميت هذه المعركة فتح الفتوح لأهميتها وعظم النتائج التي
تمحصت عنها . فلم يعد بعد هذا للفرس أي قوة وسمعت بجيوشهم
هنا وهناك تعاردهم الهريمة ويسوقهم الخوف ثم ينهي امر هذه الدولة
بمقتل يردجرد آخر ملوكهم سنة ٢١ هـ في خلافة عثمان بن عفان (رض)
جمع العراق للحكم العربي وانتقلت اليه قبائل عربية عدة من
البحر الجربرة العربية وامتزجت هذه القبائل مع السكان الاصليين من عرب
ونسط وفرس وتكون من هذا الامتزاج الشعب العراقي العربي الذي
دان الاسلام وسادت اللغة العربية غيرها من اللغات التي كانت متشرة
في ارجائه .

ساعد دخول العراق في المجموعة العربية الإسلامية على نشر الدين
 الإسلامي في «نطاق عديدة حيث أصبح مركزاً لإرسال الجيوش إلى الشرق
 في سبيل ذلك ، ولعلنا لا نبالغ إذا قلنا أن العراق كان من أهم المراكز
 العربية لنشر الدين الإسلامي آنذاك ، وعظم أثره عندما أصبح مركزاً
 للحلافة الإسلامية في العصر العباسي وأصبحت صلته «الشرق الإسلامي
 أوثق من صلته بالعرب الإسلامي ومن هنا تتبين أهمية العراق في
 إقامة كيان «قومية العربية ونشر الدين الإسلامي و «لغة العربية التي نطق
 بها سكان الشرق من فارس وترك وعبرهم في المناطق البعيدة .
 وبالخلاصة من فتح العراق كان له أهمية بالغة بالنسبة للعراق نفسه
 وبالنسبة للمجموعة الإسلامية العربية وكونه أصبح عضواً فعالاً في هذه
 المجموعة الإسلامية العربية .

الفصل الثاني

التحديد الاداري والسياسي للعراق في العصر الاموي

معنى كلمة العراق . التحديد الجغرافي . التحديد
الاداري والسياسي .

اصطق العرب على القسم الجنوبي من عراق اليوم اسم العراق وقد
يجمع هذا الاسم ليطلق على المصدين الكوفة والبصرة فيقال العراقيان .
اطلق هذا الاسم كذلك على اقليم بابل ولكن اسم بابل تسميه الناس
ولم يعودوا يعرفون هذا الاقليم ، لا بأسم العراق (١) .

أما مدلول هذه الكلمة فقد ارجعه الجغرافيون والرواة العرب الى
اصدين أصل عربي وأصل عربي . قالوا : ان العرب اصبحت هذا الاسم
على المنطقة الجنوبية من اراضي وادي الرافدين . وقال آخرون : ان
لمظة العراق فارسية معربة واحتدث هؤلاء الجغرافيون والرواة في
تعليل اطلاق هذا الاسم منهم من قال ان العرب اطلقت هذا الاسم
على هذه الارض لانها تقع قريباً من البحر واهل الحجاز كما يقول
ياقوت يسمون ما كان قريباً من البحر عراقاً (٢) وبضميم ابن الفقيه ويقول
سموا العراق عراقاً لانه سهل عن بعد ودنا من البحر . ويقول مضافاً
الى تعليله هذا قول الاصمعي ما دون الرمل عراق (٣) وذكر ياقوت تعليلاً

(١) المقدسي - احسن التقاسيم ٨ ص ١١٢

(٢) ياقوت - معجم البلدان ج ٦ ص ٦٢٨

(٣) ابن الفقيه - مختصر البلدان ص ١٦١

أحر لهذه التسمية ذلك ان العراق يعتمد على طول دجلة والفرات امتداداً حتى يتصل بالبحر (١) ويحكم الفيروزآبادي هذا التعليل إذ يقول : لان العراق بين الرافد والفرات ، أو لانه على عراق دجلة والفرات أي شاطئيهما (٢) .

والعراق معناه الاستواء كما قال الماوردي (اطلق العرب كلمة عراق لاستواء ارضه حتى غلبت من جبال نعلوا وادوية منخفضة) (٣) . اما الجغرافيون الذين قالوا ان لفظة العراق فارسية (معرفة) منهم المسعودي وابن خردادبه وابن رسته . قال ابن خردادبه : كانت ملوك الفرس تسمى السواد ايرانشهر أي قسمة العراق وقد عرب العرب هذه الكلمة الى عراق (٤) وقال ابن منظور في لسان العرب في تعليل هذه التسمية قوله (ان الفرس اطلقوا عليه ايرانشهر لكثرة الشجر والبحيل) (٥) وذكر ياقوت نقلاً عن حمزة الاصمهازي ان الساحل بالفارسية اسمه ايراه ولذلك سموها كورة اردشير خره من ارض فارس ايراهستان لقربها من البحر . فعرّب العرب لفظ ايراه بالحق الى القاف فقالوا ايراق (٦) وكذا ثبت اطلاق الفرس كلمة ايراف ، الماء ومعاها مبيض الماء وحدودها ذلك ان دجلة والفرات تنصب من تواحي ارمينية الى ارض العراق ومنها

(١) الفيروزآبادي - القاموس المحيط ج ٢ ص ٢٦٤

(٢) ياقوت - معجم البلدان ج ٦ ص ٦٢٩

(٣) الماوردي - الاحكام السلطانية ص ١٦٦

(٤) ابن خردادبه - المسالك والممالك ص ٥

(٥) ابن منظور - لسان العرب مجلد ١٠ ص ٢٤٧

(٦) ياقوت - معجم البلدان ج ٦ ص ٦٢٩

يقر قرارها وتسقى بقاعها (١)

أما قدامة بن جعفر فقد ذكر في كتابه الخراج وصناعة الكتاب تعليلاً لهذه التسمية إذ قال سمي بهذا الاسم نسبة إلى القوم الذين أسكنهم إير بن أوريدون أحد ملوك العرس قسماً هذه المنطقة إيران (٢) وذهب المسعودي مذهب قدامة وأصاب إلى ذلك قوله (ومهم من يذهب إلى معنى ایرا شهر بلد الحثي لان إير بالفارسية الأولى جامع الخير والفصل ومن ذلك قولهم لرئيس بيت النار إير، أي رئيس الخیار العاضقين (٣) . ويسائر لستبرج آراء القدماء إذ يقول سمي العرب بين النهرين الشمالي الغربية والجنوبي العراق بمعنى العراق الساحل . أما كيف جرى استعمال هذا الاسم في العهود السابقة فأمر يحتمل الشك فلهذه يمثل اسماً قديماً صاع الآن أو انه يريد به في الأصل غير هذا المعنى وكان العرب يسمونه السهل الرسوبي بارض السواد أي الارض السوداء واتسع مدلول كلمة السواد حتى صارت هي والعراق لغتين مترادفتين في الغالب واصبح يراد بهما اقليم بأكمله (٤) كما كان العرب قد أطلقوا على هذه المنطقة اسم السواد كوصف لما امتلأت به من كثرة الشجر والحيل والزرع لانه حين تاحم جريرة العرب التي لا زرع ولا شجر فادما حرجوا من ارضهم اليه ظهرت لهم خصرة الزرع والاشجار لان العرب تجمع بين الخصرة والسواد في المعنى والتسمية (٥) .

(١) ياقوت - معجم البلدان ج ٦ ص ٦٢٩

(٢) قدامة - الخراج وصناعة الكتاب ص ٢٢٤

(٣) المسعودي - التسمية والإشراف ص ٣٧

(٤) لسترنج - بلدان الخلافة الشرقية ص ٤١

(٥) الماوردي - الاحكام السلطانية ص ١٦٦

ولو ناقشنا هذه الآراء التي ادلى بها الجغرافيون واللغويون حول اسم العراق لظهر واضحاً ان الكلمة عربية وان العرب اطلقوها على هذا الاقليم وليست مأخوذة من اللغة الفارسية لان العرب اطلقوها على هذه المنطقة ولم يطلقوها على اقسام اخرى التي ذكرها حمزة الاصفهاني والتي قال عنها انها لقربها من البحر سميت ايراه فعربته العرب الى ايراق فما داموا عربوا هذه الكلمة كان من الممكن اطلاق على كل الاقليم الذي سمي بهذا الاسم الفارسي كما انه ليس هو البلد الوحيد القريب من البحر بل هنالك ضمن هذا الاسم اقاليم اخرى احتفظت باسمائها القديمة التي اطلقها الفرس عليها كما ان العرب لم يعربوا او يغيروا من اسماء كثيرة من المدن العراقية التي ظلت محتفظة باسمائها الفارسية مدة طويلة إلا في السادر بل ابقوها ولم يحاولوا تعريبها او تغييرها . كذلك كان العرب اذا خرجوا من بلاد الحجاز ونجد واليمن واتجهوا نحو العراق يقولون اعرق (١) ومعنى ذلك الاتجاه نحو العراق كما ان هذه الكلمة لها اشتقاقات عديدة ولها معان اخرى لذا فان هذه الكلمة عربية ولم تعرب عن الفارسية .

ونضيف الى ذلك ان اسم العراق اطلق مفرداً وجمعاً واطبق على مصرين استحدثا في عهد الاسلام الاول فكان العرب يقولون : العراقيان دلالة على المصريين الكوفة والبصرة . والعراق اذا ارادوا احد المصريين ، إضافة اسم الكوفة أو البصرة ثم حذف تنوين الرمن اسم المصريين فكان يقال عراق دلالة على ارض السواد كلها وبذلك يمكن ان ارد قول قدامه بن جعفر الذي قال بان التسمية جاءت من

(١) الطبري - الاسم والملوك ج ٨ ص ٢٥٨

سكنى قوم من الفرس في العهود القديمة .

وأرى أن اسبب الأقوال وأقربها إلى الواقع في هذه التسمية هو أن كثرة الخضر والماء والقرب من نهر دجلة والبحر قد أعطته هذا الاسم وهو عراق لأن أهل البادية إذا ما انحدروا صيدا وراء الخضر والماء لا يلهم ومواشيهم فكأنهم قد أعرفوا للبحث عن عدائهم فسموا تلك المنطقة التي أعرفوا إليها « عراقا » .

التحديد الجغرافي :

قال المقدسي أن اسم العراق على إقليم بابل ولكن اسم بابل نسبة إلى الناس ولم يعودوا يعرفون هذا الإقليم إلا بالعراق (١) ويستند لسترنج على قول المقدسي هذا إذ يقول أن العرب سموها ما بين النهرين دجلة والفرات الشمالي الغربية واتقسم الجنوبي العراق الذي أطلق على إقليم بابل جميعه (٢) هذا التقسيم الذي يقسم بلاد ما بين النهرين إلى قسمين كان موجوداً ومعمولاً به في العصور القديمة مع اختلاف الاسماء وكان القسم الشمالي يسمى بلاد آشور والقسم الجنوبي بلاد سومر وأكد نسبة إلى الأقوام التي سكنتها ثم تحول اسم القسم الجنوبي وأطلق عليه اسم إقليم ابن نسبة إلى بابل أكبر مدنه وعاصمة الحكومات التي قامت فيه . كان لطبيعة تكون التربة وصحة السطح أثر في هذا التقسيم فالقسم الشمالي أرضه رسوبية تكثر فيها الوديان والهضاب والتلال والجبال ويعتمد على الأمطار في زراعته أما القسم الجنوبي فسهول عمدة لا ارتدع ولا انحدار فيه قد تكون من ترسبات الفرين الذي يأتي به نهر

(١) المقدسي - أحسن التقاسيم ص ١١٢

(٢) لسترنج - بلدان الخلافة الشرقية ص ٤١

دجلة والفرات كما ان المساح يختلف في كلا القسمين فمناخ القسم الجنوبي حار قليل الامطار يعتمد في زراعته على الري واستغلال مياه الأنهار بينما القسم الشمالي مناخه بارد كثير الامطار وبذلك اعتمد عليها في زراعته .

يتضح من هذا ان طبيعة الارض وتكوينها ومناخها قد اثر في تقسيم العراق الى منطقتين ، الشماليه وهي التي سميت بلاد اشور قديماً ثم أطلق عليها اسم الجزيرة والقسم الجنوبي اسم اقليم بابل ثم تحول الى اسم العراق .

اتفق جغرافيو العرب أو كادوا يتفقون على رسم حدود لاقليم العراق ، هذه الحدود هي من الغرب الجزيرة العربية والبادية ومن الشرق بلاد الجبل وحموان ومن الشمال من حلوان الى الجزيرة ومن الجنوب البادية وبحر فارس (١) وبذلك يكون ابعاد هذه الحدود من الشرق حلوان الى العذيب في الغرب ومن تكريت في الشمال الى عبادان في الجنوب . هذه الحدود كانت اثبت في العهد الاموي واكثر وضوحاً من العهود الاخرى فهي حلالة الراشدين لم تكن الفتوح قد توقفت وكان عمر بن الخطاب يرعى في السواد فقط ويود أن يكون بينه وبين الفرس جبل من ديار لا يسمون اليه ولا يصل اليهم كما ان حدود العراق في العصر العباسي لم يتم دمجها لاندماج بلاد فارس والعراق في وحدة سياسية تامة وظل هذا لاندماج أو طواهره حتى بعد سقوط بغداد سنة (٦٥٦ هـ) بيد التتار فعندما قامت الدولة الصفوية في القرن السادس عشر في بلاد فارس انحذت تبرز عاصمة لها ورأت انها

(١) ابن خردادبه - المسالك والممالك ص ١٤

لم تستكمل تكوينها السياسي والجغرافي إلا بعد أن تستولي على بغداد
وتضعها الى الدولة الجديدة وكان لها ما ارادت حيث استولت على بغداد
وانتخبتها عاصمة الدولة الشوية وتبرز عاصمتها الصيفية

اما بالنسبة للقسم الشمالي المسمى ببلاد اشور أو الجزيرة فلم يدخل
ضمن الت تحديد الجغرافي للعراق في العهد الاموي ، ذكر الطبري قولاً
لاحد المشتركين في جيش ابراهيم بن الاشرق قائد الجيش الذي ارسله
المختار بن ابي عبيد الثقفي سنة ٦٦ - ٦٧ هـ لمحاربة عبيد الله بن
زياد قائد جيش الدولة الاموية قال « مضينا مع ابراهيم بن الاشرق
نريد عبيد الله بن زياد ومن معه من اهل الشام فخرجنا » - مرهين
لا نفي بره ان بقاء قبل أن يدخل ارض العراق فبقائه الى تخوم
ارض العراق سقاً بعيداً ووعد في ارض الموصل « مجدداً اليه واسرعاً » (١)
وبذلك يظهر واضحاً ان الحدود الجغرافية كانت معروفة بين الجزيرة
والعراق في العصر الاموي بصورة واضحة

بخالف هذا الت تحديد الجغرافي بعض الجغرافيين والمؤرخين والرواة
العرب بان اصافوا بعض الاقاليم وادخلوها ضمن الت تحديد الجغرافي
لعراق مثل الاصمعي واي يوسف والمدائني ذكر ابو يوسف في كتابه
الخراج قول : « فتح عمر بن الخطاب السواد كله [إلا السند وخراسان] » (٢)
إلا ان ياقوت الحموي يؤكد ان العراق من الناحية الجغرافية هو
اقليم بابل أما ما ذكره الاصمعي والمدائني من ان العراق يبدأ من عتبة
على الفرات الى الصين شرقاً فهذا ما يدخل ضمن الت تحديد الاداري

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٧ ص ١٤٢

(٢) ابو يوسف - الخراج ص ٢٨

والسياسي لا التحديد الجغرافي (١)

والخلاصة ان العراق من الساحة الجغرافية هو الاقليم الذي يمتد من تكريت شمالاً الى حمادان جنوباً ومن حلوان شرقاً الى العذيب غرباً

التحديد الإداري والسياسي :

اعتبر خلفاء الدولة الاموية ولاية العراق مركزاً للقسم الشرقي من الامبراطورية العربية ولذلك كان عامل العراق في الغالب يشرف على العراق والاقسام الشرقية المتاخمة والبعيدة عنه كحراسان وكرمان وبلاد الجبل وبلاد ماوراء النهر ذكر المدائني ان عمل العراق من هيت غرباً على اعمرات حتى حدود السين شرقاً والسند والهند وبلاد ماوراء النهر (٢) كما ادخل ياقوت ابحرين ضمن التحديد الإداري للعراق (٣) وقد ادخلت هذه المناطق البعيدة اعمال العراق بينما ارض الموصل المتاخمة والملاصقة لها لم تدخل ضمن ذلك التحديد قال ابن عسكويه (لم تكن ارض الجزيرة من عمل العراق وهي مدين دجلة والفرات (٤) فكان لها ولأهلها يعمدون من قبل الخلفاء ولا دخل لعمال العراق في شؤونهم كما كانت الحال بالنسبة لبلاد اشرقية وظلت هذه الحال حتى نهاية الدولة الاموية ما عدا فترتين قصيرتين الاولى أيام المعتز الثقفي الذي وثب على الكوفة سنة ٦٦ هـ وجعلها تحت سيطرته وتمكن من ان يضم الموصل اليها والاقسام المجاورة لها وولى عليها ابراهيم بن الاشرع عد

(١) ياقوت - معجم البلدان ج ٦ ص ٦٣٠

(٢) ابن الفقيه - البلدان ص ١٦٦

(٣) ياقوت - معجم البلدان ج ٦ ص ٦٣٠

(٤) ابن عبد ربه - العقد المريد ج ٤ ص ٢٧١

انتصاره على عبيد الله بن زياد والفترة الثانية على ايام عبد الله بن الزبير
وولاية اخيه مصعب إذ ولي الموصل المهلب بن ابي صفرة (١) وما عد
هاتين العرتين فقد ظلت الموصل خارج نطاق العمل الاداري لعمد
العراق .

اما ادارة العراق وولاية البصرة والكوفة فقد ارتبطت بمصاهير
النظام الاداري الذي وضعه عمر بن الخطاب والذي يقسم العراق الى
ولايتين كل واحدة منهما مستقلة عن الاخرى في جميع تشكلاتها
الادارية ومصادر فيها وساحات حرمها وثرواتها وظلت هذه الحال
حتى عام ٥٥٠ هـ في خلافة معاوية بن ابي سفيان الذي جمع العراقين
وكان على البصرة فلما توفي المعوية بن شعبة سنة ٥٠ وكان أمير الكوفة
ضم معاوية اعمال الكوفة مع اعمال البصرة الى زياد وهو اول عامل
جمع له المصرون سار خلفاء الدولة على هذين النظامين فممنهم من
اتبع الطريقة الاولى منهم من اتبع الطريقة الثانية وقد جمع العراقيان
لعدد من الولاة في العصر الاموي وهم زياد وابنه عبيد الله وعشر من
مروان والحجاج بن يوسف الثقفي ومسلمة بن عبد الملك وحامد بن
عبد الله القسري ويوسف بن عمر وعمر بن هيرة ويبريد بن هيرة .

أما اتي ايام الدولة الاموية فكان العراق يدار على الطريقة الاولى
ومع تعيين أمير واحد على المصرون إلا انها لم يدع في وحدة تامة
وربما يعود ذلك الى رعاة الخلفاء والولاة في الحد من شدة المعارضة
العراقية أو أن الاتجاه المذهبي والسياسي يعتد عند سكان المصرون
بأهل البصرة أكثرهم عثمانية وهم مصلحةهم التجارية ولا يعيدون

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٧ ص ١٦١

الناحية السياسية كبير اهتمام أما أهل الكوفة فأكثروا من شيعته على اهتماموا
 بالناحية السياسية والمعارضة للحكم الأموي وأعاروا هاتين النقطتين
 جعل اهتمامهم ولم يكفوا عن ذلك حتى سقطت الدولة الأموية وقد حاول
 الحجاج أن يفقد المصربين أهميتهما من الناحية الإدارية فأتى واسط
 وسفها بين البصرة والكوفة ولكن واسط لم يبق عاصمة العراق مدة
 طويلة وقد ركت بعد وفاة الحجاج بمدة يسيرة كما حاول يوسف بن
 عمران يتخذ الحيرة عاصمة به إلا أن هذه المحاولات انتهت بالفشل
 ولم تكن ناجحة في استبدال من قيمة المصربين من الناحيتين الإدارية
 والسياسية فقد ظل مركز الحركة الإدارية والسياسية بالإضافة إلى
 الواحي الأخرى العسكرية والدينية والعلوية حتى بعد سقوط الدولة
 الأموية .

أما مركز العراق بالنسبة للمناطق الشرقية الخارجية عن حدوده
 الجغرافية فقد حل مركزاً للإشراف الإداري على هذه الواحي أما تعيين
 ولاية هذه المناطق من قبل ولاية العراق مباشرة أو من قبل الخلفاء في
 بعض الأحيان ويتوقف ذلك على مركز عمل العراق وشخصيته وكفاءته
 فزاد والحجاج وخالد القسري ويوسف بن عمر كانوا في أغلب أيام
 ولايتهم على العراق مسؤولين عن إدارة المناطق الشرقية حتى بلاد
 ما وراء النهر وبذلك رأينا أن بعض الزعماء كالمدايني والإصمعي يحددون
 العراق من حيث غرباً حتى الصين شرقاً وبذلك يكون التحديد هو
 التحديد الإداري لا الجغرافي للعراق

وحلاصة القول أن لفظة العراق المعتمدة عربية أطلقت على المنطقة
 الجنوبية من عرق اليوم وهي المنطقة التي تقع جنوب تكريت حتى

المصرة ومن حلوان شرقاً الى العديب غرباً أما التحديد الإداري فقد طرأت عليه مؤثرات سياسية عديدة والذي يهمننا هو وضع العراق في العصر الأموي ومركزه الإداري والسياسي . وبذلك نكون دراستنا للاحوال العراق في العصر الأموي على ضوء هذا التحديد الجغرافي متوحين النواحي السياسية والعسكرية وعلاوة العراق بالدولة الأموية اكثر من غيرها من النواحي الاخرى .

الفصل الثالث

نشيد عيسى بن علي ومويدة بن محمد بن زهير

العترة على عثمان - خلافة علي - معركة الجمل - وقعة
صفين - مقتل علي - خلافة الحسن - عام الجماعة .
قيام الدولة الاموية .

عرف عن عثمان بن عفان ثالث الخلفاء الراشدين حسن الخلق وكرم
الشعائل وجود في المال ولبس في العريكة ، فكان لهذه الصفات التي
انصف بها اثرها في تدبيره شؤون الخلافة وامور المسلمين فشعر المسلمون
بتعميم كبير في حياتهم وتدبير امورهم مما كانوا عليه في عهد الخليفة
عمر بن الخطاب الذي عرف بالحزم والبرام العدل فلم يزل احد معه
من الدنيا شيئاً اعظماً له واجلالاً وناسباً واقتداءً لهم ، ولهم عثمان
مال اليه اساس واحبوه وساروا سيرتهم الصيحية فكانت السور الست الاولى
من خلافته هادئة لم يحدث في خلالها تغيير في سير حياة الامة الطبيعية
ثم يتعرض ذلك الاستقرار وذلك الهدوء لهزات خفيفة لا تلبث أن
تضطرب وتضطرب الى ان ينتهي الأمر بمصرع الخليفة .

دت علائم العترة وبرزت قرونها في الامصار في العراقين الكوفة

والهجرة وفي مصر وكان لاجلاق عثمان وليته اثر في ظهور علائم العتمة واستمع أهل الامصار ذلك اللين وبعد احتمال تعرضهم للعقاب فبدأوا يوجهون النقد الضيف الى ولاية الخديفة عثمان ثم الى عثمان نفسه كما استفحل هذا اللين من إنتف حوله من ذوي قريبه من بني امية كمروان ابن الحكم واثروا عليه في تدبير شؤون المسلمين وسيروه حسب مصالحهم ومنافعهم غير أنهم لما قد يحدث أذية من على ذلك من احصاء واخطار يصف طه حسين أثر هؤلاء في النهاية التي انتهى اليها الخديفة ويقول :
(لو قد سار عثمان حيدة عمر ولو لم تدخل قرابة عثمان بينه وبين الناس لما كانت العتمة ولما احتجنا الى املاء هذا الكتاب (١) .

يقصد بذلك كتمان العتمة الكبرى من هذا يظهر أثر تلك القراءة على عثمان والنهاية التي انتهى اليها .

ظهرت علائم العتمة في أول الامر في الامصار . من التذمر الذي حدث كان وليد عوامر عديدة منها ان المسلمين الذين تعودوا على الفتوح والحروب في أيام عمر - الخطاب والحصول على العنائم الوفيرة لم تكن مهيئة في ايام عثمان وتجمع العرب في امصارهم دون عمل وادى ذلك الى ظهور الروح القبلية والحسد لقريش التي كانت تمثل الطبقة الارستقراطية والتي استعادت من الفتوح الاولى وحصلت على عنائم كثيرة فرددات ثرواتها . جاب الاعراب الذين لم تنجح لهم الفرصة للاشتراك في تلك الفتوح والحصول على ما حصلت عليه قريش من الاموال . فظهر ذلك التفاوت الطبقى وظهرت تلك القبائل العربية الى قريش نظرة ملؤها الحسد والغص والنفور ، الحسد لوفرة اموالها والعص

من سماح عثمان لهذه الطبقة من قريش من تملك الاقطاعات الكبيرة
بالاضافة الى اعدائه الاموال على بعض الشخصيات الاسلامية (١) كما
شهدت قلوب الاعراب معوراً لتعالي قريش على مقية القبائل العربية
ولادعائها انها هي التي رفعت الدلة عن العرب واماحت لهم ان يكونوا
احزاه اسياًدأ بعد أن كانوا ادلة ادى هذا التناقص والتعاضل الى
ظهور العصبية القبلية بين القبائل العربية وقريش فبددت تلك القبائل
التي ساءها ان تجد استئثار قريش بالذل والسلطان والتحكم بامور
الناس واهمادها بالولايات والمناصب الكبرى في الدولة لئلا يحضروا
وتجدها سبيلاً للاشتراك في الحكم وان يكون لها نصيب في تدبير
شؤون الناس ، وسياسة الدولة .

لم يكن هذا الشعور قد استحوذ على نفوس تلك القبائل العربية
ضد قريش فقط بل سرى الى اساء قريش نفسها ضد بني امية اولئك
الذين ابعدهم عثمان عن المناصب الرئيسية ونحصر بها ذوي قرناء فكان
مهاوية بن ابي سفيان على الشام وعبد الله بن سعد بن ابي سرح على مصر
وعلى الكوفة الوليد بن عقبة ثم سعيد بن العاص وعلى البصرة عبد الله
ابن عامر وعمر بن موسى شاذ قريش ان يعدوا انفسهم الطائفة الظالمة
وليس في مقدورها ان تنال شيئاً من هذا الأمر الذي جعله عثمان
مقصوراً على اغاربه فكانت ثورة هؤلاء على عثمان انما هي ثورة على
بني امية . قال علي بنسبعة اشهدك الله الا رددت الناس عن عثمان
قل لا والله حتى يعطى بني امية الحق من نفسه (٢) . كما اخذ بعض

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٥ ص ١٣٩

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٥ ص ١٣٩

المساعدة على عثمان وولائه مظاهر النوف التي طرأت على أسلوب حياتهم والاستئثار بالاموال دون المسلمين وسكى القصور واتحاد الحرس كما كان يفعل معاوية في الشام . من هؤلاء الذين عابوا هذا التغيير ابوذر الغفارى الذي ظهر على الناس منتقداً عثمان ومعاوية على هذا التغيير في المأكل والملبس وكانت لأرائه هذه ان وجهت عواطف الناس ضد عثمان وولاء عثمان فكان لابي ذر اثر كبير في تشجيع الناس على توجيه النقد الى الخليفة . اصف الى ذلك ان عثمان سمع لكبار المهاجرين والاهوار في الخروج من الحجاز الى الامصار وحالف بذلك سياسة عمر ابن الخطاب الذي كان يحسم من الخروج الا بادهى الى مدة وجيزة خوفاً اوثنان الناس بهم وحدث ما كان يخشاه عمر فادى سماح عثمان لهؤلاء الشخصيات الاسلامية بالخروج الى الامصار ان استعلت اسماؤهم والتف حولهم المسلمون الحاضرون على عثمان وولائه .

واخيراً لا بد أن نذكر اثر الموالي في تلك العتمة وهذهم الذي كانوا يسمون اليه قمعتل عثمان كان فتنة درتهم يد السبئية ويد الموالي الناقمين المتربصين وعقدوها بية لقلب الدولة تحصنوا استقرار الامة فهي ثورة فيها بقعة اليهود الخبير ونار الموالي المقدسية ، وهي حلقة مفرقة بدأت بعمر بن الخطاب واحذت تلتقط كبار رجال الدعوة لتصف شوكة الامة ويمسح لها الطريق لتسلمكه الى هدفها وهو استئصال الحكم العربي من الوجود (١) وكان من زعماء الموالي الذين اتخذوا على انفسهم ان ينادوا من عثمان ويألبوا عليه ويبشوا الفرقة بين المسلمين عبدالله بن سبأ الذي كان كبيره من الموالي الذين اظهروا اسلاماً واحموا

(١) مديح شريف - الصراع بين العرب والموالي ص ٣٢ .

علاً وحققاً للإسلام والمسلمين .

وهكذا تعاونت هذه العوامل في إثارة الناس على عثمان فظهرت
بؤادر الثورة لأول مرة في الكوفة وقد كانت سياسة عثمان وواليه سعيد
ابن العاص سباً في استياء الروادف (١) والاعراب والمحرومين في فضيل
اهل السابقة واقدمه على هؤلاء الذين رأوا الاسلام يساوي بين كافة
عناصر الامة دون تفرقة أو تمييز .

حاول عثمان ان يقضي على هذا الخطر قبل امتداده فامسك برعماة
اهل الكوفة من الذين اظهروا البغد والطمع عليه وعلى سعيد بن العاص
واخرجهم من الكوفة الى الشام ليعدهم عن مصرهم ويتخلص من شرهم
وعلى رأسهم الاشتر مالك بن الحارث السلمي (٢) وكان رأي اهل الكوفة
في عثمان كما صورده الاشتر في رسالته اليه قل : (من مالك بن الحارث
الى الخليفة المبني الخاطيء الخائف عن سنة نبيه الهادي الحكيم القرآن
وراء طهره (٣) من هذا يتضح موقف اهل الكوفة من عثمان وأهمهم
أيام بهذه التهم الشيعة التي جعلتهم في مستوى التطرف . اشتد امر
المعارضة وتماقم الامر وشعر الخليفة بذلك الخطر ورسل في طلب ولانه
ليجتمع بهم لعله يجد سبيلاً لتمكين سلطانه وإيقاد ذلك التيار الذي
يوشك أن يجرف كل ما يبعث منه ويغض اجتماع الخليفة بمصلحه دون
ان يتخذوا قراراً معيناً لوقف هذه الاحداث التي تتلاحق بعضها وراء
بعض ورأى عثمان ان من الخير له أن يستجيب لمطالب الامصار فارسل

(١) الروادف ؛

(٢) البلاذري - اسباب الاشراف ج ٥ ص ٤٣ .

(٣) البلاذري - اسباب الاشراف ج ٥ ص ٤٦

كتاباً الى اهل الكوفة محاولاً استرضاءهم قال فيه « بسم الله الرحمن الرحيم . أما بعد فمد امرت عليكم من اخترتم واعفيتكم من سعيدي والله لا فرشكم عرضي ولا دلس لكم صبري ولا استصلحكم بجهودي فلا تدعوا شيئاً كرهتموه لا يعصى الله فيه (١) لا استعفيتكم منه انزل فيه عديداً احببتهم حتى لا يكون لـكم عليّ حجة » (٢) وارسلت مسح من هذا الكتاب الى الامصار كان عثمان برسالة هذا الكتاب اما يعبر عن رغبة صادقة في الاستجابة لرغبة اهل الامصار الا ان طاعة عثمان التي كانت تسيطر عليه حولته عن مواقف كثيرة لو اتبع له أن يستمر فيها لكن من المحكم ان لا يتعرض لهذا المصير المحزون اذ ياتى اليه وهو اجتماع الثوار في المدينة ومحاصرتهم الحديفة مدة اربعين يوماً انتهى ذلك المحصار قتله وذلك سنة ٣٥ هـ .

كان لمقتل عثمان من عفا اناره العبدية في حياة الامة الاسلامية . فمقتله حدث يفرق أي حدث آخر في الاسلام فبعد أن قتل اصبح بالسبب يعرف من هو حديفة المسلمين وفتحت ابواب الحرب الاهلية فلم توعد بعدها ابداً ولذلك دعي الخليفة المقتول - (الباب المفتوح) وتعزأت الامة احراراً يسمى كل حزب منها الى تهديم سياسة غيره واشهار السلاح على الامام القائم لا حلال امامه بحله (٣) .

يتضح من هذا مدى الاثر وعظم النتائج التي تمتدحت عن هذا الحدث العظيم في حياة الامة لاسلامية كما يظهر موقف اهل الامصار الذين اشتركوا في هذه الثورة حيال الحوادث التي حدثت بعد مبايعة

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٥ ص ٩٦ .

(٢) ولها وزن - الدول العربية وسقوطها ص ٤٥ .

علي بن ابي طالب بالخلافة وصيَّب اهل العراق من ذلك الموقف .
كانت الكوفة هي اول الامصار التي مدت فيها بدر الثورة على عثمان
وكان رعيها الاشتر من اقوى زعماء الثورة الذين اشتركوا في حصار
عثمان وقتله فكان لهذا الموقف اثره في الاحداث القادمة والذي اتخذ
اساساً لموقف العراقيين مع علي بن ابي طالب وموقفهم ضد معاوية
ومعارضتهم التي استمرت طويلاً بعد قيام الدولة الاموية .

يوقع علي بن ابي طالب بالخلافة بعد مقتل عثمان بحمسة ايام وكان
كارها لذلك لكن الثوار الذين تكشف امام عينهم هول ما حدث
لقائلهم خليفة المسلمين لم يروا بداً من ان يأبوا باحد كبار الصحابة
ليتولى امور المسلمين وقد رفض الزبير بن العوام وطلحة بن عبيد الله
ما عرض عليهما كما رفض علي اولاً ولكنه وافق على قول الخلافة
وحصل على مائة اكثر المهاجرين والاصهار (١) الا قرأ من الاقيسة
وقموا حيارى لا يدرون ماذا يفعلون وقرأ آخر من اقرباء الخليفة
المقتول من بني امية وقليلاً من المهاجرين والاصهار الذين ساءهم ان
يقتل خليفة المسلمين وبذلك انقسم المسلمون الى ثلاثة اقسام اراء علي
ابن ابي طالب قسم يؤيد عياً وهو القسم الاكبر من سكان المدينة
وكبار الصحابة من المهاجرين والاصهار والثوار الذين تنكروا بعثمان
والقسم الثاني وهم قلة من الصحابة ونحو امية وقموا موقفاً عدائياً
للمدينة الجديدة والقسم الثالث وهم قلة من الاصهار الذين وقموا
معتزلاً بعيداً عن الاشتراك فيما حدث .

اما هذا الانقسام الذي حصل في المجتمع الاسلامي كان من الطبيعي

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٥ ص ١٥٢ .

ان يتعرض الخليفة الجديد لعدد من المشاكل وكانت اولى هذه المشاكل والمتاعب هي الممارسة القوية التي تعرضها اثمان من كبار اصحابه ومن الذين يابغوا عديداً بالخلافة لا اثمهم تراجعوا عن دعوتهم وهم طلحة بن عبيد الله واربعة بن العوام وقوى من امر هؤلاء انضمام عائشة زوج الرسول (ص . ع) اليهم . كانت دعواهم ان عثمان قتل مظلوماً وانهم يطلبون الاخذ بشأره من قتلته (١) .

ولما لم يجدوا كبير عدد من اهل الحجر يضم اليهم خرجوا متوجهين الى البصرة فاصدين مراكز القوة العسكرية التي انتقلت من الجزيرة العربية الى الامصار الاسلامية واما وصل ببا حروجهم الى علي حرج مسرعاً ليلحق بهم وفي طريقه الى البصرة تمكن ان يجمع اهل الكوفة بالخروج معه وهم الذين ترددوا في الخروج اول الامر يشبههم عن الخروج اميرهم ابو موسى الاشعري الذي كان يرغبهم بالعودة وان يكونوا جرثومة من جراثيم العرب يأوى اليهم المظلوم والمضطهد ويصحبهم بان لا يشاركوا في هذه الدنة الصماء (٢)

استمع اهل الكوفة لنداء ابي موسى الاشعري الذي كان ثيراً عندهم ولم يملح رسول علي بن ابي طالب في اقناعهم بالخروج للانضمام اليه حتى اضطر ان يأذن للاشترا الذي دخل الكوفة وهاجم ابا موسى في قصره محدداً تياراً قوياً جرف معه الراعب وغير الراعب في الخروج للانضمام الى علي بن ابي طالب وتمكن الاشترا بهذه الطريقة ان يملح في دفع اهل الكوفة للانضمام الى علي . يتضح من هذا ان تأخر اهل الكوفة

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٥ ص ١٦٦ .

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٥ ص ١٨٧ .

بالخروج دليل على أنهم لم يكونوا عابدين ان خروجهم هذا حالص
 لوجه الحق قال رجل لاخيه وهو يقاتل في معركة الجمل (يا اخي
 ما احسن قتالنا ان كنا على الحق) (١) كما كان الشك قد سيطر على
 عدد من اهل الكوفة وفيهم عدد من اصحاب عداثة بن مسعود وهبيدة
 السلماني وربيعة بن حبيش واربعمائة من القراء واهم قتلوا لعلي
 « يا امير المؤمنين قد شككنا في هذا القتال مع معرفتنا فضلك دولنا
 بقاتل المشركين » ٢٠ ، ٢١ .

هد الشك الذي ساورهم والذي خلق في نفوسهم تردداً عن الخروج
 والاصمام الى علي يوضح موقف العراقيين في معركة صفين واستجاباتهم
 السريعة لنداء التحكيم وكانهم يدموا لاهلهم لم يستمعوا الى تحذير ابي موسى
 الاشعري لهم . قال الاشعث بن قيس وزيد بن حصير وميمون بن فدي
 عندما اسروا ان يكون ابو موسى الاشعري بائسهم في التحكيم (لا يرضى
 إلا به فانه قد حذرنا بما وقعنا فيه) (٢) .

ولخلاصة : خروج اهل الكوفة مع علي لم يكن من رغبة اكيدة
 فان كثيرين منهم يدموا لاهلهم لم يأخذوا برأى ابي موسى الاشعري الذي
 حذرهم ورغبهم عن الاشتراك في هذه الفتنة .

ترك عي الكوفة بعد أن اعظم اليه اثنا عشر لهما من اهلها قاصداً
 البصرة لينتقي بصدقة والربح وعائشة ومن معهم من المسلمين من اهل
 البصرة حيث وقعت معركة الجمل سنة ٣٦ هـ وانتهت هذه المعركة بانتصار

(١) ابن الاثير - الكامل في التاريخ ج ٣ ص ١٢٩ .

(٢) الدينوري - الاخبار الطوال ص ١٦٧ .

(٣) ابن الاثير - الكامل في التاريخ ج ٣ ص ١٦٢ .

علي ومقتل الزبير وطلحة ومقتل عشرة آلاف من أهل البصرة ومقتل خمسة آلاف من أهل الكوفة (١) وهكذا انتهت المعركة التي كانت أول نزاع مسلح بين المسلمين حول مسألة الخلافة ثم يتبع هذا أسراع نزاع آخر طويل مرير كان له نتائج وخيمة على الأمة الإسلامية حيث تفرقت فيه إلى فرق عديدة تناصب كل واحدة منها الأخرى العداء ذلك النزاع هو النزاع بين علي ومعاوية .

استقر علي بن أبي طالب في الكوفة بعد انتصاره في معركة الجمل واجتمع حوله أهل العراق ومهم من أهمهم بقتل عثمان بن عبد الله كان وجود علي في الكوفة ونظامه مع أهلها من الوسائل التي ساعدت معاوية على نجاحه في بث دعايته التي تشير إلى تعاون علي مع قتل عثمان واتهامهم بطاعة له واعواناً فكيف يحق له أن يتوهم أهواً له وقد اقتوا خيفة رسول الله فواجب الدين وواجب الدولة أن يقتصر من هؤلاء الدين بجاموا أمراً إذا واحدوا في الإسلام الحديث العظيم . هذه هي دعوى معاوية على علي بما سهر عليه أن يلصق التهمة به ولي يصدقه أهل الشام في هذه الدعوى أن كان عددهم أثيراً حتى لو كانت بينهم وبينه شجرة لما انقطعت .

لم تكن صلة علي بن أبي أمية حميمة بل كان يسودها الغفور والفرقة والكراهية وكان ذلك في خلافة عثمان فقد اتهم بنو أمية علياً بأنه يؤلب على عثمان ويعرض المسلمين عليه .

دحر علي وطلحة والزبير على عثمان بعد ما صرع من حصاه الثوار وكان عنده مروان بن الحكم وجماعة من بني أمية وقتلوا كلهم لعلي (أهلكنا

(١) الطبري - الاسم والملوك ج ٥ ص ٢٢٢ .

وصنعت هذا الصبيح والله لئن بلغت الذي تريد لتعثر عليك الدنيا
 فقام معضاً (١) فلا عجب ان يقف بنو امية من علي هذا الموقف
 العدائي ويلصقون به تهمة تأليب الناس على عثمان وعلى رأسهم معاوية
 ابن ابي سفيان اقوالهم مكرراً واوسعهم نفوذاً وادماهم واخصمهم عبقريّة
 كما قوى من مركز معاوية اصرار علي على هزله عن ولاية الشام بما
 دفع أهل الشام الى ان يعلنوا عن تأييدهم التام له وعدائهم الصريح
 لهي واهم لا يتكون الامر بعد أن يقتصوا من قتله عثمان ، لم يكن
 هذا الدافع وحده هو الذي دفعهم الى الالتفاف حول معاوية وانما
 دفعهم دافع آخر هو الدافع عن بلادهم وحمايتهم قال البصير بن جيلة
 التميمي أحد قواد معاوية (سنة ٤٠٠) من تين الفوطه وزئونها اذا حرموا
 اثمنا الجنة وانهارها (٢) .

حاول علي أن يحصل على بيعته معاوية وان يسبح وقوع الحرب
 وسارت الرسل بين الجانبين كما تبودلت الكتب والرسائل بينهما ، علي
 يدعو معاوية الى مبايعته ومعاوية يطلب الى علي ان يلح قنقه عثمان
 ليقبضهم فيه ومن ثم يجعل الامر شورى بين المسلمين يختارون من
 يرتضون وطلب معاوية هذا معاء لا يهتف بحلقة علي والبيعة التي حصل
 عليها من أهل المدينة وغيرهم .

ولما لم يجد علي بداً من الحرب وعلم انها وحدها كفيّة بان نجح
 ذلك النزاع تجهز لها وخرج من الكوفة يقود جيشاً كبيراً بلغ تعداد
 ثمانين ألفاً يقضي على معارضة معاوية ويجبره على الاعتراض بحلقة ويترك

(١) ابن الاثير - الكامل في التاريخ ج ٣ ص ٨١ .

(٢) المسعودي - مروج الذهب ج ٢ ص ٣٩٥

ولاية الشام . التقى هذا الجيش الكبير بجيش اهل الشام الذي بلغ تعداده بضعة وثمانين () بقيادة معاوية يعاونه عمرو بن العاص على سهل صفين الذي دارت على ارضه اعظم معركة بين المسلمين حول مسألة الخلافة وقد دامت هذه الحرب مائة يوم انتهت بالتحكيم الذي اشار به عمرو ابن العاص على معاوية ليتخلص من الهزيمة التي اوشكت ان تحول بهم وكانت خدعة ماهرة ابتدعتها عبقريّة عمرو بن العاص فان رقت المصاحف على رؤوس الرماح فادى حاملوها امر العراق فمالوا بحتكم الى القرآن الكريم هو وحده كفيلا ان يحل هذا النزاع .

كانت غاية عمرو بن العاص من المصاحف والاحتكام الى القرآن الكريم ذات شقين أما ان يحدث الانشقاق بين صفوف جيش علي أو ان يوقف القتال وفي كلا الحالتين يكون قد حول الهزيمة الى نصر فان عمرو بن العاص لمعاوية (هل لك في امر اعرسه عليك لا يزيدنا إلا اجتماعاً ولا يزيدهم إلا فرقة قال نعم قال فرمى المصاحف ثم يقول لما فيها هذا حكم بيننا وبينكم فان ابيهم ان يقبلها وجدت فيهم من يقول يعني ان يقبلها فتكون فرقة بينهم وان قبلوا ما فيها رفعها عما القتال الى أجل) (٢) .

فجاء عمرو بن العاص في خدعته هذه حيث اقسم جيش علي الى قسمين قسم يطالب بوقف القتال . القسم الآخر يؤيد الاستمرار في القتال . أيد على بن ابي طالب القتال ودعا اصحابه ان لا تنطلي عليهم هذه الخدعة إلا انه اضطر الى قبول وقف القتال والتحكيم تحت الحاح وتهديد من كان

(١) ابن عديريه - المقد الفريد ج ٥ ص ٨٠ .

(٢) ابن الاثير - الكامل في التاريخ ج ٣ ص ١٦٠ .

يطلب بوقوف القتال وغيره بين امرين اما القبول أو ان يسلّموه الى عدوه
أو ان يفعلوا به كما فعلوا بعثمان بن عفان (١) وعند ذلك امر علي بالكف
عن القتال وابرم الاتفاق مع معاوية على تعيين موعد للتحكيم .

يتضح من هذا ان وقف القتال والنصر الذي احرزته معاوية يعود
الى الروح القبطية التي كانت تمزق اوصال جيش العراق والمهادنة بين
قواده مما اعد علياً السيطرة عليه كما ان قسماً كبيراً من ذلك الجيش
لم يكن يقابل احلاس وكاهنهم ودموا على اشتراكهم في هذا القتال وانهم
لم يستمعوا الى صبيحة ابي موسى لاشمري الذي شطّهم عن الخروج فلما
رفضت المصاحف اسرع هؤلاء الى الاستجابة لمكورة وقف القتال والتحكيم .

كان وقف القتال نصراً لمعاوية وحرره فقد اتقدمه من الهزيمة المحزنة
وزاد شدة الخلاف بين صفوف جيش علي كما مكّن معاوية للاحلاس
والتأييد في نقوس اهل الشام واتضح لهم ان الامر قريب المثل وان نصرهم
على معاوية من اهل العراق يوشك ان يتم ونصروا بذلك اسبداً للموقف
كما قوى من مركز معاوية فكانت لمواقفة العراقيين وقف القتال وكاهنهم قد
اعترفوا بحقه في الخلافة ذلك الامر الذي لم يكن يهتف به علي واهل العراق
من قبل .

اتفق علي ومعاوية على الاختيار كل منهما حكماً عنه ليمسلا في السراع
القائم بينهما وقع اختيار معاوية على ادهن اعوانه واوسعهم حيلة وانعدهم
عبقريّة ألا وهو عمرو بن العاص صاحب فكرة المصاحف والتحكيم أما
علي واهل العراق فقد اختلفوا في امر تعيين حكماء عنهم وبعد مناقشات وجدل
كاد يؤدي الى وقوع الفتنة بين صفوف ذلك الجيش وقع اختيارهم على ابي

(١) ابن الاثير - الكامل في التاريخ ج ٣ ص ١٦١ .

موسى الاشعري متعددين بذلك رأي علي بن ابي طالب الذي كان يود أن يركز الامر الى عبدالله بن عباس ولكن العصبية القبلية والحسد لقريش وقمت حائلاً دون تحقيق رغبة علي . يتضح هذا الحسد وذلك العصبية من قول الاشعث بن قيس (لا والله لا يحكم فيما مضريان) (١) كان لاختيار ابي موسى الاشعري وامرارهم عليه خير دليل على اتفاق مصيحتهم مع رأيه في ذلك الموقف الذي بهام عنه واظهر لهم ان هذه الحرب ما هي إلا فتنة صماء بكماء .

اتفق الطرفان على ان يعقد مؤتمر الحكامين في ادرج في شهر رمضان من سنة ٢٧ هـ وعند هذا الاتفاق رجع علي وجهه الى الكوفة وبدأ الشقاق والاختلاف والفرقة تظهر في جيشه وقد نشأ بينهم التحكيم بقول الخوارج يا اعداء الله ارحمتم في امر الله وبقول الآخرين فارقتم امامنا وهرقتم جماعتنا ادى هذا الاختلاف الى ظهور الخوارج وسموا بهذا الاسم لخروجهم على علي وقالوا ان علياً كمر بقبوله التحكيم فلا يجوز ان يحكمه في كتاب الله الرجال وكان ظهورهم من امة شائج حرب صفين فبثت الحرب التي ادت الى ان ينقسم المسلمون فرقا واحزابا كل فرقة لها مبادئها التي تدبر بها وتناصب غيرها العداء .

اجتمع الحكام في المكن والزمان المتفق عليهما واتى الامر بفوز عمرو بن العاص على ابي موسى الاشعري اذ ثبت معاوية في الخلافة بينما حلع ذو موسى الاشعري علياً ومعاوية عن الخلافة .

لم يكن نجاح عمرو بن العاص راجعاً الى تقريره يا بني موسى فقط اما كان نجاحه يعود الى ابي موسى نفسه الذي لم يكن يحيل الى علي ذلك

(١) المسعودي - مروج الذهب ج ٢ ص ٤٠٢ .

الميل الذي كان عمرو بن العاص يميله الى معاوية والذي وضع نصب عينه التمكين السياسي له لا التمكين الديني والشرعي، بينما ابو موسى رأى ان صلاح الامة ولم شعثها بأتبان عن ابعاد على ومعاوية عن امر الخلافة واختيار شخص من كبار الصحابة ليولى امر المسلمين (١) .

قوى امر معاوية ورجع اهل الشام فسلموا عليه بالخلافة إلا ان علياً واهل العراق لم يسلّموا بهذه النتيجة وحاول علي إعادة الكرة لقتال معاوية إلا انه استلهم بالخوارج الذين ابحاروا الى حروراء واحذوا يقومون باعمال القتل والخافة السيل فاضطر علي الى ان يوقفهم عن اعمالهم ويخصص اساس من شهرهم قبل الخروج الى الشام وتمكن علي من القضاء عليهم قضاء يكاد يكون تاماً في معركة النهروان .

كان يود علي ان يسير الى الشام بعد انتصاره على الخوارج الا ان اهل العراق ابوا عليه ورجعوا الى الكوفة حتى يصلحوا من امرهم ويستعدوا استعداداً حسناً ويحددوا اسلحتهم إلا انهم بعد ان رجعوا الى الكوفة لم يظهروا استعداداً للخروج مرة اخرى ومتابعة علي لقتال معاوية واهل الشام .

وقف اهل الكوفة هذا الموقف السلبي من علي ولم تمنع خطبه وتحريضه اياهم على الخروج لمحاربة عدوهم بل فضلوا الركوب في بيوتهم على الاشتراك في قتال ليس لهم من ورائه نفع مادي كما انهم ملوا فكرة الحرب المستمرة التي لا تدفعهم الرغبة اليها ولم يكونوا كاهل الشام الذين عملوا بكل ما اوتوا من قوة لكي يفوزوا بالنصر . وهاك مثلاً لموقف اهل العراق اراء علي وبنحاد لهم وبقاعهم عن نصرته قال الامام علي : يا اهل

(١) ابن الاثير - الكامل في التاريخ ج ٢ ص ١٦٨ .

الكوفة كلما سمعتم بجمع أهل الشام اظلمكم انحجروا كل امرئ منكم في بيته واغلق عليه بابه انحجروا الذهب في حجره والصنع في وجارها المغرور من عررتموه ، من قاريكم فاز بالسهم الاغيث لا احرار عند اللقاء ولا احرار عند النجاء إنا لله وإنا اليه راجعون ماذا منيت به منكم حتى لا يصرون وبكم لا ينطقون وحسب لا يسمعون إنا لله وإنا اليه راجعون (١) .

هذا الموقف الذي وقفه أهل الكوفة من علي لم يكن مجرداً من عوامل عديدة ، الاضافة الى اهم مدوا فكرة الحرب التي لا يجمع مادي من ورائها حاربوا في معركة الجمل وحاربوا أهل الشام في صفين وهم الآن يحاربون الخوارج فما الذي غمزه من هذه الحروب لقد قتل منهم العدد الكبير وقتلوا اخوانهم في المعركة من الذين أصبحوا خوارج وهم الذين يقصلون رابطة الدم على كل لروابط الاخرى كما كانت العصبية لها تأثير آخر في اضماع تماسك القوة التي اعتمد عليها علي فاهل الكوفة من سائر القبائل من ربيعة وبكر وغيرهم اما أهل الشام من قریش وشوكة مضرب وبأسهم نزلوا ثغور الشام منذ الفتح فكانت عصيتهم اشد وامسى شوكة (٢) ثم ان عدياً لم يكن يعطي احداً من المثل الا مثله من نصيب وهو رجل دين احلص نفسه لملك المثل اهلبا التي سار عليها ابو بكر وعمر وحاول المصلي في السير عديها في زمن اختلف من زمن ابي بكر وعمر بينما معاوية سلك كن سبيل في جمع الانصار ليصل الى غايته قال لعمر بن العاص (ايعني قال لماذا للاخرة

(١) ابن الاثير - الكامل في التاريخ ج ٣ ص ١٨٩ .

(٢) ابن خلدون - التاريخ ج ٣ ص ٤٢ .

فوالله ما معك أخرة ام للدنيا فوالله لا كان حتى اكون شريكك فيها قال
فانت شريكى فيها (١)

رأى معاوية ان الخلافة والسلطان لا يأتان عن طريق الدين وحده
بل يحتاجان الى القوة وبذل المال وجذب قلوب الناس بالرغبة قال معاوية
لبنو هاشم (أحق قریش به من بسط الناس ايديهم اليه بالبيعة عديها
ونقلوا اقدامهم اليه للرغبة وطارت اليه اهواءهم للثقة وقاتل منها .
بحقها قادركما من وجهها (٢) .

هذا هو الاختلاف بين الرجلين علي رجل دس متمسك بأهله
لا يفعل الا بوحى منه راى في الدين رعب عسا ومعاوية رجل دينا
تمسك بها وصلح كل سبيل للحصول عليها وساس الناس حسب اهوائهم
ووثقوا به وصحوا له والنموا حوله وقبيل من الناس من يمهده دية
عن دنياه وهذا الامر لا يصلح له الا رجل له حرسان يأكل احدهما
ويطعم الآخر (٣) لم يكن تقاءس الكوفيين عن السير مع علي واختلاف
مذهب الرجلين في الوصول كل منهما الى غايته هما سبب ثبات مركز
معاوية وقوته اتي زدادات باستمرار بل هبكت اسباب اخرى منها ان
عدياً شعر بالخوارج الذين خرجوا عليه ولدين دل في سبيل القضاء
عليهم والتخلص منهم الجهد والوقت بيده معاوية لم يخرج عليه أحد
بل كان يرداد اهواها في كل يوم وقوة وتماسكاً وما رادى قوته استيلاؤه
على مصر سنة ٢٨هـ التي كانت تابعة لعلي وقتله ثنين من اكبر اعوان

(١) ابن عبد ربه - العقد الفريد ج ٥ ص ٨٧

(٢) ابن قتيلة - عيون الاحبار ج ١ ص ٥ .

(٣) الذهبي - الاخبار الطوال ص ٢٠٣ .

علي هما الاشتر مالك بن الحارث فقد دس له معاوية من يسقيه السم وهو في طريقه الى مصر فمات في الفلزم وعد معاوية هذا نصراً كبيراً والآخر محمد بن ابي بكر الذي كان والياً على مصر من قبل علي (١) .

لم تقف جهود معاوية عند الاستيلاء على مصر بل تعدت الى ارسال افادات الى الحجاز واليمن وإلى العراق مركز علي وبذلك قوى مركزه بما صم من الامصار ومن انضم اليه من الانتصار والاهوال .

انتهى هذا الصراع بمقتل علي بن ابي طالب سنة ٤٠ هـ قتله عبد الرحمن ابن ملجم الخارجي وحلفه في خلافة المسلمين ابنه الحسن الذي تنازل عن الخلافة لمعاوية بعد أن رأى من العراقيين ما احابه فقد حاولوا قتله كما كان هو نفسه لا يؤيد الحرب وسفك دماء المسلمين في سبيل عرض دنيا . امام موقف العراقيين المتخاذل وشعوره الخاص وتمصيله مصلحة المسلمين المدة على مصلحته الخاصة تارل عن الخلافة لمعاوية الذي دخل الكوفة سنة ٤١ هـ وحضر على بيعة اهلها وسمي ذلك العام عام الجماعة لاجتماع المسلمين على بيعته منهم عن رغبة محاسة وهم اهل الشام ومنهم من بيعه مكرهاً وكارهاً وهم اهل العراق هذا الشعور هو الذي نبى عليه درس الموقف العراقيين المعادي للدولة الاموية والعلاقة بينهما طيلة ذلك العصر الذي بدأ بمعاوية وانتصار اهل الشام وانتهى بمقتل مروان بن محمد آخر خلفاء الامويين وانتصار اهل العراق الذين استرجعوا مركزهم الذي فقدوه عند ما فقدوا علي بن ابي طالب وانتقلت العاصمة من الكوفة الى دمشق .

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ٦١

أَنْظِمَةُ الْحَكَمِ

النظام الإداري

النظام الإداري الذي وضعه عمر بن الخطاب .
مركز الولاية . القضاة . عمال الخراج . التقسيم
الإداري . النظام الإداري في العصر الأموي .
اختيار الولاية . مركزهم . نفوذهم . الكتاب .
صاحب الشرطة . الدواوين .

قسم الخليفة عمر بن الخطاب العراق الى ولايتين ولاية البصرة وولاية
الكوفة وجعل كل مصر مستقلة عن الاخر في النواحي الادارية والمالية
والقضائية . انفرد العراق بهذا النظام الإداري عن باقي الولايات الاخرى
مثل مصر والشام واليمن حيث ولى على كل منها اميراً واحداً وعلى مصر
بقسميها الجنوبي والشمالي أمير واحد وكذلك الحال في الشام واليمن (١) .
رفع عمر الى تقسيم العراق الى ولايتين بمصير المصريين الكثيرين

(١) ابن الاثير - الكامل في التاريخ ج ٣ ص ٢٤ .

الكوفة والبصرة وعمل الفتوح التي قدم بها سكان هذين المدينتين .
 كان من جراء ذلك ان يعود كل مصر بميشة الحصى ذكر ابن الاثير
 ان امير البصرة لما كثرت عددهم وعجز خراجهم طردوا من الخليفة عمر
 ابن الخطاب ابن ابي سفيان اليهم بعض الكور مما كان يتبع الكوفة لا ان
 اهل الكوفة رفضوا طردهم اذ اعتبروا اهل البصرة مدد لهم . ولهم
 يعود الفصل في فتح العراق (١) . كان اوله وال على الكوفة سعد بن
 ابي وقاص قائد جيش المسلمين و الذي تمكن من القضاء على قوة
 لفرس وطردهم من العراق وعلى البصرة عتبة بن غرابة قائد المسلمين
 في تلك المنطقة .

اتحد امير كل مصر داراً لتكون مقماً له ودار سكنى سميت دار
 الامارة واتخذها من جاء بعدهم من الامراء داراً لهم .
 اطلق على امير مصر امير الحرب والصلاة لانه كان يقود المسلمين
 في الحروب ويؤمهم في الصلاة وامامة المسلمين في الصلاة نيابة عن الخليفة
 تدل على مكانته العليا في الدولة ولم يحدث ان عين احد في عهد الخلفاء
 الراشدين امير عام يشرف على الصلاة والحرب والخراج جميعاً ثم ولوا
 على الحرب والصلاة فقط واحببوا ان يكونوا على الصلاة فقط وعلى الحرب
 امير آخر كما حدث في خلافة عثمان بن عفان حيث ولي ابا موسى
 الاشعري على صلاة الكوفة والقضاء من عمرو النخعي على حربها (٢) .
 اقتصر اشراف امراء العراق في خلافة الراشدين على هاتين الماهيتين
 الحرب والصلاة أما الماحية المالية فقد عين لها موظف خاص سمي

(١) ابن الاثير - الكامل في التاريخ ج ٤ ص ٩٥

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٤ ص ٢٣١

هامل الخراج يكون مسؤولاً امام الخليفة وليس امام امير مصر ، الى جانب صاحب الخراج القاضي الذي كان يعينه الخليفة ويمرله وهو مسؤول امامه شأنه شأن صاحب الخراج . يتضح مما تقدم ان الخليفة عمر بن الخطاب واضح الاسس الاولى لادارة الامصار فصل السلطات وجعل كل سلطة من السلطات الثلاث الادارية والمالية والقضائية تعمل كل منها مستقلة عن الاخرى حتى لا ينفرد شخص واحد بكل الامور وبذلك حدد عمر من سلطات امراء الامصار وعلى اختصاصاتهم وهم مسؤولون امامه فقط دون سواه .

كان سلطان الخليفة على الامراء وحضورهم له واضعاً بحيث ان الامراء كانوا يستشيرونه ويأخذون موافقته في كثير من الاعمال التي يقومون بها

نلاحظ على امراء البصرة والكوفة في خلافة الراشدين قصر المدة التي قضوها في منصب الامارة فلم يكن اكثرهم بقاء تزيد مدة امارته على خمس سنين كما كان عزلهم في اكثر الاحوال نتيجة لسوء رأي اهل مصر فيهم ، فقد عزل سعد بن ابي وقاص عن الكوفة لان اهلها شكوه اليه وقالوا انه لا يحسن ان يصلي (١) وعزل عمر بن ياسر لانهم قالوا انه ليس بامير ولا يحتمل ما هو فيه (٢) ويظهر اهتمام عمر برأي اهل الكوفة في تعيين الامراء انه لما لم يجد عند اهل الكوفة من وجد عليه ما يطمئنه الى تعيين احد عليهم عظم عليه الامر وانتجى راحية في المسجد ونام فأتاه المغيرة ابن شعبة فكلاه حتى استيقظ فقال ما فعلت هذا يا امير المؤمنين الا من

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٤ ص ٢٦١ .

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٤ ص ٢٦٢ .

عظيم فهل نابك من نائب قال واي نائب اعظم من مائة الف لا يرضون
عن أمير ولا يرضى عن أمير (١) - ومن هذا يتبين ان الحطباء كانوا يأخذون
ويهتمون برأي أهل الكوفة والبصرة في تعيين الامراء وعراهم .

وكل الى أمير المصير الاشراف الاداري على ما كان يتبع مصره من
الكور والامصار وكان من حقه تعيين العمال لادارتها مباشرة عنه ويكونون
مسؤولين امامه .

انتم العرب النظام الاداري القديم الذي كان متبعاً أيام الفرس
ذلك النظام الذي كان يقسم العراق الى وحدات ادارية تسمى كل قسم
منها الاستان والاستان يقسم الى طاسج والطاسج الى رساتيق والريستاق
يتألف من القرى والضياع .

ولى امراء الكوفة والبصرة العمال على هذه الوحدات الادارية
ونلاحظ ان حاكم الكوفة سواء كان اميراً أم حليفة فهو يعين على المناطق
التابعة لها ادارياً فقط ويترك لامير البصرة تعيين العمال على ما يتبعه
من وحدات ادارية فهي حلابة علي بن ابي طالب بعد انحاده الكوفة
حاصلة له ولى يريد بن قيس الارحبي المدائن وجوخا كلها وقرصة بن
كعب على الهقبادات وقدامة بن مظعون الاردن وعدي بن الحارث مدية
بهرسير واستامها وابو حسان الكري استان المال وسعد بن مسعود
الثقفي استان الروابي (٢) - هذا من وحيد عثما عليه في كتاب (وقعة
صفين) ولم نعث على أي نص آخر يشير الى اقسام المصيرين العراقيين

(١) ماسنيون - خطط الكوفة ص ١٠ .

(٢) ابن مزاحم - وقعة صفين ص ١٥ .

الإدارية واحياً كان الولاية يختارون عمال القرى من بين أهمها (١) لم يقتصر إشراف أمير الكوفة على هذه المناطق التي تدخل ضمن حدود السواد بل امتد إلى المناطق التي تقع خارج حدوده والتي فتحت على أيدي سكانها فهي ولاية سعيد بن العاص سنة ٢٤ هـ على الكوفة، وهناك الأشعث بن قيس على أدريجان ومسعود بن قيس على الري وكان على همدان سعيد بن قيس معزله وولى عليها السدير العجلي وهناك على أصمان السائب بن الأقرع وعلى ماء مائث بن حبيب البردعي وعلى الموصل حكم ابن سلامة الخزامي وجريز بن عبدالله العجلي على قرقيسيا وسلمية بن ربيعة على الباب (٢) .

أما البصرة فلم يكن يتبعها في خلافة عمر بن الخطاب إلا قليل من الكور وقد توسع إشرافها الإداري في خلافة عثمان بن عفان بعد اندلاع المسلمين في الفتوح نحو الشرق وأصبح لأميرها حق تعيين الولاية على تلك الأمصار فهي ولاية عبدالله بن عامر على البصرة من قبل الخليفة عثمان بن عفان وهناك إلى حراسان عمير بن عثمان بن سعد وإلى سجستان عبدالله بن عمر البجلي وإلى مكران عبدالله بن معمر وإلى كرمان عبدالرحمن بن عيسى وإلى الأهواز فخرأ من أصحابه (٣) .

من هذا يتبين أن الإشراف الإداري لكل مصر تتبع أعمال الفتوح التي قام بها سكان ذلك المصر كما يبين أفراد كل مصر عن الآخرين إرواحي العسكرية والإدارية .

(١) ابن عدي ربه - العقد الفريد ج ١ ص ١٢

(٢) ابن الأثير - الكامل في التاريخ ج ٣ ص ٤٣

(٣) ابن الأثير - الكامل في التاريخ ج ٣ ص ٤٣

يفهم من هذا كله ان النظام الاداري اندي وسماه عمر بن الخطاب
قسم العراق الى ولايتين ولاية البصرة وولاية الكوفة وجمع كل مصر
مستعلا عن الآخر كما يتضح له ، ثير راج اهل المدري تعيين او عزل
الامير ومركز الامراء وما كانوا يتمتعون به من سلطات باشرافهم على
الدواحي العسكرية والادارية وامامة المسلمين في الصلاة . اما اسواحي
المالية والقضائية فكانت خارج صدق سلطاتهم .

خصص هذا النظام الاداري في العصر الاموي لتغيرات هامة شملت
التوجيه الاداري واختيار الولاة ومركزهم وما يتمتعوا به من سلطان
باشرافهم على جميع اشؤون العسكرية والادارية والمالية والقضائية .
وقد اسس الامويون اول الامر النظام الاداري الذي كان سائداً ايام
الخلفاء الراشدين بتعيين اميرين على العراق الا ان هذا لم يدوم طويلاً
ففي سنة ٥٠ هـ جمع معاوية بن ابي سفيان العراق لزيد بن ابيه (١) وكان
اول امير جمع له امراء . سار على هذا النظم الجديد اكثر خلفاء
الدولة الاموية حتى كان عدد الامراء اربعين ولوا امر لعراق (١٣)
أميراً حكموا نحو (٦٤) عاماً من تسعين سنة وهي مدة بقاء الدولة
الاموية أما الستة عشر عاماً الأخيرة فقد اتبع الخلفاء النظم
الاداري السابق .

وعما يلاحظ على ذلك النظم الجديد انه لم يصر الى حشد ادماج
الولايتين في وحدة تامة بل ظل كل مصر مستقلة عن الآخر في جميع
اسواحي وكان الامير يتخذ الكوفة او البصرة مقراً له واتخذ بعضهم
واسط كالحجاج وحالد بن عبد الله القسري وبعضهم اجند الحيرة كيوסף

(١) البعقوبي - التاريخ ج ٢ ص ٢٠٤ .

ابن عمر الثقفي وعبدالله بن عمر بن عبد العزيز (١) .

كان على هؤلاء الامراء امرين ، ثبب عنهم في احد المصيرين يقوم مقامه واحياناً كان هذا النائب يحول كل السلطات التي يتمتع بها الامير نفسه ومن امثلة ذلك ان جالد القسري ١٠٥ - ١٢٠ هـ ولى بلال بن ابي ردة على البصرة وجمع له الصلاة ولقضاء والشرطة والاحداث (٢) .

اما الاسباب التي دفعت حكام الدولة الاموية الى جمع لمصر تحت امرة امير واحد فهي عديدة جمع معاوية بن ابي سفيان العراق لزياد بن ابيه لما رأى ظهور وادار العترة في الكوفة رعدة حجر بن عدي الكندي لثقتهم بكمالاته وحسن تدبيره كما ان حلة القرني التي اوجدتها معاوية وني لم تكن تستند الى اساس شرعي دفعت معاوية الى ان يثق به ويطمئن اليه .

عمل زياد بن معاوية على ان يجمع بين دهاء وعنفه في سبيل تثبيت سلطته معاوية على العراق . وصف الطبري ذلك الخوذة قال : ان زياد كان اول من شد أمر الساجدين واكد الملك لمعاوية والرم الناس الطاعة وتقدم في العقوبة وجرى الصف واحد الضمة وعانق على الشهادة وخوذه الناس في سلطانه خوفاً شديداً حتى آمن الناس بهضمة . وصفاً حتى كان اشبه بسفند من الرجل او المرأة فلا يمرض له احد حتى يأ به صاحبه وتبيت المرأة فلا تعلق عديها ، وبها وساس الناس سياسة لم يروا مثلاً ومابه الناس هيئة لم يهابوها احد من قبله (٣) .

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٩ ص ٢٧

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٢٠٣

(٣) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ١٢٦

بين هذا النص مدى اضطراب الأحوال وابعدام الأمن وضعف
سلطان معاوية في العراق فلربما د فلما تولى زياد شد من أمر المسلمين
واكد الملك لمعاوية وساس الناس سياسة شديدة .

عمل يزيد بن معاوية عمل أبيه حيث جمع المصريين لعبدالله بن زياد
لما عرف منه من كفاءة ومقدرة واحلاص لبيت الخلافة وصلة القربى التي
يجمع بينه وبين يزيد كالدافع الذي دفع يزيد الى هذا العمل ومن
الدافع الذي دفع اياه من قبل الا وهو موقف العراقيين المعادي لهم
ومحاولتهم للتخلص من الامويين واعادة الخلافة الى البيت العلوي . شدد
العراقيون بعد موت معاوية بن ابي سفيان واحدوا براسلون الحسين بن
علي يرجونه القدوم اليهم فليس لهم امام غيره وقد ساعدتهم على اظهار
شموخهم هذا موقف امير الكوفة السعمان بن بشير الانصاري الذي لم يصهر
نشاعاً واهتماً كبيرين في انقضاء على الفتنة قبل استمدها امام هذا
الخطر الذي تعرض له سلطان الامويين في العراق اضطرب يزيد الى ان
يهدد الى عبدالله بن زياد امر العراق جميعاً لاطمئنانه الى كفاءه وقرابته
المقصاة على ذلك الخطر وتثبت سلطان الدولة .

سار الخنفاء على هذه السياسة في جمع المصريين لاميير واحد حتى
في امثلة التي حصص العراق فيها لسلطان عبدالله بن يزيد حيث جمع
المصريين لاجيه مصعب (١) ليتمكن من انقضاء على ثورة المختار بن ابي
عبيد الثقفي ثار في الكوفة واستحوذ عليها .

ولما عاد العراق الى سلطان عبدالملك بن مروان بعد انتصاره على
مصعب سنة ٧١ هـ ولي احاد بشرا على الكوفة ثم جمع له البصرة مع

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٧ ص ١٤٦

الكوفة سنة ٧٢ هـ (١) عند اضطراب أمر العراق واشتداد خطر الخوارج
إلا أن بشراً عجز عن القضاء على ذلك الخطر كما أنه لم يتمكن من
أن يجمع العراقيين تحت سلطانه ويدفعهم إلى قتال الخوارج .

ازداد اضطراب الأحوال في العراق بعد وفاة بشر وهدم الأمر
وعظم ذلك على عبد الملك واستولى عليه الجزع حتى حرج إلى رجل
دولته يشادهم قتلًا . ولحكم من للعراق ولم يجد مجاً لدائه إلا
الحجاج ولأه . وكتب إليه يوصيه (أما بعد فقد ولنتك العراق صدقة
وأذا قدمت الكوفة فطأها وطأه يتصل بها أهل البصرة وإياك وهوين
الحجدر فإن اقتضى يقول العا ولا يقطع بهن حرأ وقد رعيت العرض
الافصى وأرمه سمك وارد ما أردته بك والسلام) (٢) .

لم يكن اختيار الحجاج قد جاء عن تصوع منه فقط ليحمل هذا العبء
الحصير بل كان عن ثقة عبد الملك بأه حيم من توكل إليه أمر العراق
لأن عريفه من قوة وشدة وعزيمة صادقة وإخلاص في خدمة الدولة .
عن الحجاج يكن ما أوتي من قوة وسحر كل جهوده في سبل تثبيت
سلطان الأمويين ولم يترك وسيلة إلا سلكها للوصول إلى الغاية التي كان
يهدف إلى تحقيقها . كان عبد الملك بإختياره الحجاج قد اختار أكمل
رجال دولته لمواجهة الخطر الذي يهدد الدولة في العراق .

حدث هذا مرة أخرى في خلافة يزيد بن عبد الملك عندما ولا أحاء
مساحة الذي قضى على ثورة العراقيين بزعامة يزيد بن المهلب .
يتضح من هذا كله أن تعيين هؤلاء الولاة وجمع المصريين لأمير واحد

(١) الطبري - الأمم والملوك ج ٧ ص ٢٠٦

(٢) اليعقوبي - التاريخ ج ٣ ص ١٨

اسما جاء نتيجة لموقف العراقيين الممارض للدولة وكثرة الثورات التي كانوا يشيرونها لتتخصص من سلطان الامويين كما ان اكثر لولاة الدين ولوا امر العراق بعد حرج الامور كانوا ينتمون الى بيت الخلافة حرصاً من الخلفاء على ان يكون الامر في ايدي رجال يطمعون اليهم كما كانت الكفاءة لها اثرها في تعيين هؤلاء الولاة من الامور الاخرى التي كانت موضع عناية الخلفاء عند اختيار الولاة الرعية القسدية فقد ولي سليمان بن عبد الملك يزيد بن المهدي لانه كان غاصاً على الحجاج وآل الحجاج . وميلاً منه الى اليعانية كما ولي هشام بن عبد الملك خالد بن عبد الله القسري لغير السب الا ان هشاماً كان يحكم من ان تسيطر عليه رعية ما بل كان يصنع مصلحة الدولة فوق الرعات والاشتياص وعمل حديماً لما وجد منه ما يشيخه من قدامه ، موذنه واسمائه ، إدارة العراق دون مراعاة لسلطان الخليفة .

كما عمل يزيد الناقص يوسف بن عمر بسبب الرعية القسدية وقد كان يمدياً . فرض هؤلاء الولاة على العراقيين حرصاً وهم يهتم بالخلفاء برأى العراقيين سواء رخصوا أم ادوا كما كان الحال في عهد الخلفاء الرشدين ، الا في خلافة معاوية الذي عمل عبيد الله بن زياد عن البصرة عند ما عرف سوء رأى الاحدث بن قيس فيه ثم اعاده برصه (١) كما اوصى ابنه يزيد بان يستجيب لرعية العراقيين في تعيين الولاة كتب اليه في وصيته (وان سألوك ان تمزل عنهم في كل يوم عاملاً واعمله) (٢) . وحدث هذا مرة اخرى في خلافة يزيد الناقص الذي كتب الى اهل

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ١٧٧

(٢) ابن عبد ربه - العقد الفريد ج ٤ ص ١٥١

العراق يعلمهم اسباب ثورته وقله الوليد بن يزيد وانه ولاهم خيارهم وحدث اليهم أن يمايعوا مصور من جمهور (١) ثم عزله وولى مكانه عبد الله ابن عمر بن عبد العزيز رعة منه في ان يأتلف به المراقيون لميهم الى ابيه وتقديرهم اياه (٢) وهكذا يجد ان شروط العراق كانت داعماً لتعيين نوع معين من الولاة كما ان خلفاء الدولة بتوحيدهم المصريين تحت امرة امير واحد عايتهم ان يكون المصريون خاضعين لسياسة واحدة ومشيتة رجل واحد حتى لا تصطرب الامور بحلاف النزعات فيما لو كان كل مصر مستقلاً عن الآخر .

اراء هذا الحال وهذه الظروف تمتع امراء العراق بسلطات واسعة وحرية تكاد تكون مطلقة في تدبير امورهم حتى سيطروا في غالب الاحيان على النواحي المالية والقضائية ، الاضافة الى سيطرتهم الاخرى فهم الذين يهيئون عمال الخراج ويتصرفون بالاموال حسب مشيبتهم ليتمكنوا من تدبير هذه الاموال في دعم سلطان الدولة لذلك لا يجد إلا ثلاثة اشخاص طينة العصر الاموي ولوا الخراج من قبل الخلفاء وهم عبدالله بن دراج في خلافة معاوية (٣) وقد ولى الخراج سنة واحدة ومريد بن ابي مسلم (٤) في خلافة الوليد بن عبد الملك وقد ولى اقل من سنة وصالح بن عبد الرحمن (٥) في خلافة سليمان بن عبد الملك وولاية

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٩ ص ٣٢ .

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٩ ص ٣٦ .

(٣) الجهمشيري - الوزراء والكتاب ص ١٥ .

(٤) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٩٦ .

(٥) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ١٠٣ .

يزيد بن المهدي كما كان للامراء في اغلب الاحوال حق تعيين القضاة
وعزلهم دون الرجوع الى الخليفة ، على العكس مما كان متبعاً في عصر
الخلفاء الراشدين .

عظم نفوذ بعض هؤلاء الامراء حتى قدخلوا في شؤون الدولة وغيروا
من مجرى الحوادث فعبد الله بن زياد اشار على مروان بن الحكم ان
لا يسامح عبد الله بن الزبير بل يطلب الامر لعنه ، استمع مروان بن
الحكم الى مشورة عبيد الله وجمع في الوصول الى الخلافة . بعد عبيد الله
ان زياد يأتي الحجاج الذي كان يحتل مركزاً متمراً في الدولة لا قدم
من عظيم الخدمات حتى انه هدد سليمان بن عبد الملك ولي العهد اراته
عن الخلافة ان لم يتابع سيرة والده واحبه معه كتب الحجاج الى سليمان
ان عبد الملك قال : ما انت إلا نقطة من مداد من رأيت يوم رأى
ابوك واحوك كنت لك كما كنت اوم وإلا فالأحجاج وانت نقطة
فإن شئت محوكت وإن شئت اثبتك (١) .

يتضح من هذا النص مدى نفوذ الحجاج وقوة مركزه في الدولة
وتأثيره على سياستها . كما كان يؤخذ رأي الحجاج في تعيين الولاة وعزلهم
على الامصار الاخرى عزل الوليد بن عبد الملك ابن عمه عمر بن عبد العزيز
عن المدينة لسوء رأي الحجاج فيه ولم يعين الوليد جدياً له إلا بعد ان
احد رأي الحجاج (٢) لم يقتصر تدخل الحجاج على هذه النواحي بل
تعداه الى النظر في سلوك الولاة ومحاسنتهم على اخطائهم - هرب عروة
ابن الزبير عامر عبد الملك على اليمس الى عبد الملك مستنجياً به خوفاً

(١) الجاحظ - البيان والتبيين ج ١ ص ٣٩٧

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٩٠

من الحجاج الذي اتهمه بالاستحواذ على مبالغ من الاموال ووطن عروة ان الامر انتهى عند ذلك الحد لكن الحجاج ارسن الى عبد الملك يرجوه ان يرسل اليه عروة ليغاقبه على فعله إلا ان عبد الملك رفض ارساله وكتب الى الحجاج يصححه بانواع سياحة اكثر حكمة لان الشدة عاليا ما تجر على ولاء الامور مصاعب شتى وتدفع الناس الى الالتفات حول ذوي الاغراض والاهواء لا عن طاعة اهم بل كرهاً (١) من هذا يظهر عنهم مركز الحجاج وسعة برده وإلا كان من الصيغي ان يأمره عبد الملك ان يترك امر عروة لانه ليس من شأنه لا ان ينصحه وكأبه يرى ان للحجاج عليه سلطاناً .

أما بعد الحجاج في قوة المركز وعظم النفوذ خالد بن عبدالله القسري الذي يتحدث في مجملاته ذاكراً مدبب الخليفة ويظهر ان ولاية العراق ليست شيئاً بسيطاً له حتى كان لا يبدأ بأوامر الخليفة بل يعمل حسبما يوحى به رغبته الخاصة . ذكر الطبري « ان رجلاً من أهل الشام قدم على الخليفة هشام فقال امي سمعت حالداً ذكر امير المؤمنين بما لا ينطق به الشعتان قدامي قال الاحوال قال بل قال اشد من ذلك قال اما هو ؟ قال لا اقول له ابداً (٢) » هذه امثلة بين لنا تمتع امراء امراق بحرية واسعة واستقلال لم يكن يتمتع به غيرهم . ووصل امر حالد القسري الى ان حذفه هشام وحاشا له لم يعلم احداً حتى قرب المقرين اليه وكتب رساله صغيره بخط يده ودسها بين طيات الكتب المرسلة الى عامله على البحر يوسف بن عمر كتب اليه فيها قال

(١) ابن عبدويه - العقد الجديد ج ٥ ص ٢٧٨ .

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٢٥٢

« ان سر الى العراق فقد وايتك اياه واياك ان يعلم بذلك احد وخذ
اس المصرية وعماله واشفي منهم (١) » .

هذا ما كان عليه حال امراء العراق من القوة والسلطان وسعة
العود ، ولكن هذا لم يكن سداً في كل الاحوال بل اتبع الظروف
السياسة ويطورات الاحوال في العراق وكهنة الامير وقوة الخليفة
من المظاهر الاخرى التي امتار بها هؤلاء الامراء في الاستقلال
والحرية في العمل وقوة شخصيتهم وقادتهم في مناصبهم مدة طويلة ، فقد
قضى الحجاج عشرين عاماً في ولايته على العراق وقضى خالد القسري
خمس عشرة عاماً . هذا مما لم يتيسر لكل الولاة بل كانت الظروف
وتغيير الخلفاء تتيح تغيير الولاة كما كان الامير عند توليه امر العراق
يصلحبت معه عدداً كبيراً من رعاياه في الوظائف بعد عزل الموظفين السابقين
كما فعل يوسف بن عمر ، محمد بن خالد ، قسري وكان عددهم ثلثمائة
واحددهم بجزيرة اميرهم (٢) . وفعل ذلك منصور بن جمهور ، محمد
يوسف بن عمر (٣)

كان للامير الحق في تعيين راعه ورواسب عماله . قرر رواد ارضاق
عماه الف درهم ولسعه خمسة وخمسين الف درهم واحيراً كان للامير
تعيين العمال على الكور والامصار كما كانت الحال أيام الخلفاء الراشدين
وبوسع اشراؤهم الخارجي حتى اصبح امير العراق يشرف على الشرق كله

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٢٥٤ .

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٩ ص ٢٨ .

(٣) الطبري - الامم والملوك ج ٩ ص ٢٩ .

وكان رباب يشرف على سجلات فارس والسند والهند (١) .
 كما كان اعلى امراء العراق بعد زياد يشرفون على الشرق كله يولون
 العمدن و يكون هؤلاء مسؤولين امامهم وفديلاً ما ولى الخليفة امراء الشرق
 من قبله واحياداً يوصي امير العراق بتعيينهم
 عاون الامير في ادارة اعماله موظفون عديدون وهم كتاب الدواوين
 وكانت الرسائل وصاحب بيت المال وصاحب الشرطة
 كانت الرسائل ' يشرف على ديوان الرسائل وهم الذي يحرق الكتب
 للامير هو اشبه بالسكترير . ومن كتب الرسائل المشهورين زياد بن
 ابي مسلم كتب الجراح وكان رابعه في الشهر ٣٠٠ درهم (٢) وعمر بن
 سعيد كاتب خالد بن عبد الله القسري .
 كتاب الدواوين : دولت الله اول من مد خطاه عمر بن الخطاب وكان
 في كل من الكوفة والبصرة ديوانان احدهما بالعربية لتسجيل اسماء
 الجند واعينيتهم والآخر بمائة الف كلمة الاموال (٣) اعداد تنظيم
 هذه الدواوين زياد بن ابي في امارته على مصر ذكر اليعقوبي ان
 اول من دون الدواوين ووضع النسخ للكتب وافرد كتاب الرسائل من
 العرب والموالي المتفصحين زياد بن ٤٧٤

يتضح من هذه النسخ ان زياد كان اول من دون الدواوين ولكن
 الثابت ان عمر بن الخطاب هو اول من دون الدواوين وما قول

(١) الهجري - الامم والملاوك ج ٦ ص ١٣٤

(٢) الجمشيري - الوزراء والكتابات ص ٢٣

(٣) الجمشيري - الوزراء والكتابات ص ٢٣

(٤) اليعقوبي - التاريخ ج ٢ ص ٢٠٩

اليقوي هذا إلا دلالة على أن زياداً أعاد النظر فيها ووضع اسماً جديدة لتنظيمها كما أوجد ديواناً جديداً هو ديوان الخاتم متشعباً الخليفة معاوية ابن أبي سفيان الذي هو أول من وجد هذا الديوان والسبب الذي دعا معاوية إلى إيجاد هذا الديوان أنه احب رجلاً على زياد من أبيه بمائة ألف درهم فمضى ذلك الرجل وقرأ الكتب وكانت توافيهم تصدر غير محتومة فجعل المائة مائتين مع زياد حسابه إلى معاوية أنكر معاوية ذلك وقال ما أحسنه إلا بمائة ألف ثم ستمدها منه ووضع ديوان الخاتم تصدر التوقييع تصدر منه محتومة لا يدري أحد ما فيها ولا يتمكن أحد من تغييرها (١) .

من المؤكد أن زياد عمل على إيجاد هذا الديوان في العراق ما دام الأمر قد وقع له مع معاوية . فم على هذه الدواوين مظهر من العرب والعجم أما صاحب بيت المال فكان يصجل أسماء الناس وأعطياتهم (٢) .

ساعد الأمير في ضبط المصدر موظف له أهمية كبيرة هو صاحب الشرطة ملك الوظيفة التي لم تكن موجودة في عصر الخلفاء الراشدين إلا في خلافة علي بن أبي طالب . ذكر الطبري أن عدياً ولي شرطة الكوفة قيس بن سعد الأنصاري (٣) إلا أن اليعقوبي يخالف الطبري فذكر أن معاوية أول من أقام الحرس والشرطة ، والدواوين في الإسلام (٤) ويساير

(١) ابن طباطبا - الفخري ص ٧٩

(٢) الصوري - الامم والملوك ج ٧ ص ٢٠

(٣) الطبري - الامم والملوك ج ٥ ص ٣٨

(٤) اليعقوبي - التاريخ ج ٢ ص ٢٠٧ .

ديمويين اليعقوبي قائلًا « ملاحظ في العصر الاموي ظهور صاحب الشرطة (١) » .

وأرى ان ظهور صاحب الشرطة كان في اواخر خلافة علي عندما ازداد عدد سكان الكوفة بهجرة الحلاط من الناس من عرب وغير عرب وتعمد المجتمع وزيادة مشاكل الناس فاحتاج الخليفة الى من يعاونه في ضبط الامور ولكن ظهور صاحب الشرطة في العصر الاموي كان أكثر وضوحاً لتعقب المجرمين والقضاء على حركات المعارضين لحكم الدولة الاموية اختير اصحاب الشرطة ممن عرف عنهم شدة المراس وقوة الشكيمة وهمة الحق وصدق في الامانة والاحلاص في العمل قال زياد : « يسعى الى يكون صاحب الشرطة رميماً قصواً أرض المحبة اقي احي ويتكلم بالمارسية » (٢) وقال الجعاج : (داوي على رجل للشرط فقبل له اي الرجال يريد قبل ارمه دائم العوس طومل الحوس سمين الامانة اعجب الحق لا يعحق في الحق على حرة ويهون عليه سيال الاشراف في الشفاعة فقبل له عليك بعيد الرحمن بن عبيد التميمي « ورسل اليه فقال لست اقبحها الا ان تكبرني عيالك وحاشيتك قال قال يا اعلام «د في الناس من طلب اليه حاجة فقد برئت منه الدمة قال الشعبي فوالله ما رأيت صاحب شرطة قط منه كان لا يحبس الا في دين وكان اذا اوتي برجل ثقب على قومه وضع مثقنته في رصنه حتى يخرج من ظهره وان اوتي ساش حفر له قبراً فدفنته فيه واذا اوتي برجل بحديدة أو شهر سلاحاً قطع يده وان اوتي برجل قد احرق على قوم سرلهم احرقه

(١) ديمويين - النظم الاسلامية ص ٢١

(٢) الجعاج - البيان والتبيين ج ١ ص ٩٥

وإذا أوتى برجل مشك فيه وقد قل أنه لص ولم يكن منه شيء صرعه
المشاة سوط قال فكان رما أقام أربعين ليلة لا يؤني بأحد فمسم إليه
الحجاج بشرطة البصرة مع شرطة الكوفة (١) .

يعطينا هذا النص ما كان يتمتع به صاحب الشرطة من سلطات واسعة
وأجراءات قودية في معاقبة المجرمين وسميد عقوبات قاسية عليهم كما
كان من واجباته تنفيذ أوامر القاضي فيما يتصل بالقانون الجنائي
القرآني كما كان حاكماً أعدد من الجنتح السبعة غير محدودة كان يعاقب
عليها أيأ وقد راء المجرمين وطردهم وبالتالي في حصرة القاضي
أن أمكن (٢)

ساعد صاحب الشرطة عدد من الشرطة مع عدد من البصرة في
عهد يزيد بن أبي ربيعة الأول وكانت عانيتهم من الحمراء (٣)
اقتصر عمل صاحب الشرطة على ضبط أمر المصر فقط وإدراكه كان
يرسل الشرطة إلى خارج المصر ليشاركوا الجيش في قتال من يخرج
على سلطان الأمير .

أشرف صاحب الشرطة على السجن وكان في كل مصر سجن يوجد
فيه المجرمون وموقعه في بعض الأحيان يكون خارج المصر قريباً منها (٤)
من أشهر السجون في العراق سجن الديماس الذي راء الحجاج في
مدنة واسط .

(١) ابن قتيبة - عيون الاخبار ج ١ ص ١٦ .

(٢) ديموبين - العظم الإسلامية ص ٢١٠ .

(٣) ابن الأثير - الكامل في التاريخ ج ٣ ص ٢٢٤ .

(٤) الأصمعي - الأعيان - مجلد ٥ ص ١٣١ .

وصفوة القول ان النظام الاداري في العصر الاموي سار على الاسس التي وضعها الخليفة عمر بن الخطاب إلا انه تطور وطرأت عليه تغييرات عدة لتطور الحياة السياسية والاجتماعية في العراق من هذه التغيرات موحيد الولايات تحت إمرة أمير واحد وتمتع الامير بحرية واسعة في العمل وسيطرته على جميع الشؤون الادارية والمالية والقضائية كما امتد سلطانهم ليس على العراق حسب بل الى جميع الاجزاء الشرقية من العالم الاسلامي امدار وعلا مركزهم حتى أصبحوا في الدرجة الاولى بين ولاء الدولة من اهل يأتون بعد الخليفة مباشرة ويمكننا تقدير مكانتهم وهو مركزهم من يعود زياد واهل عبيد الله والحجاج بن يوسف الثقفي وخالد بن عبد الله القسري وما كان يتمتع به هؤلاء من مكانة وعود واسع عريض كل ذلك جاء نتيجة لموقف العراقيين المهادي للدولة وسعيهم دوماً لتجنب صدامها ومحاولة الخلعاء بثبت سلطانهم على العراق باعتباره مركز الشرق الاسلامي كله ..

النظام المالي

الجزية والزكاة . الخراج . الضرائب غير
الشرعية . نظام الجباية .

(١) الجزية والزكاة :

الجزية هي الضريبة التي فرضها العرب على غير المسلمين من أهل
الذمة الذين حصنوا لهم . أما زكاة فهي الضريبة المفروضة على المسلمين
في أموالهم .

ارتبطت الجزية بضريبة أخرى هي ضريبة الخراج وهي ضريبة
الأرض ودلت في القرن الأول للهجرة ، ولم يكن هناك تحديد واضح
بين هاتين الضريبتين فوجد المصادر التاريخية تذكر الجزية بمعنى الخراج
وتذكر الخراج على أنه مجموع الضرائب المخصصة لخدمة الجزية . وظل
هذا الارتباط بين الضريبتين حتى خلافة عمر بن عبد العزيز الذي فرق
بينهما فجعل الجزية مقصورة على الرؤوس والخراج على الأرض . والذي
دفع عمر بن عبد العزيز إلى التفريق بينهما المشكلة الخطيرة التي جابهت
من سبقه من الخلفاء والولاة فالهجاج مثلاً عجز عن حل تلك المشكلة
وهي مشكلة المسلمين الجدد الذين تركوا أراضيهم ونزحوا إلى المدن
ليتحصوا من الضرائب فوجد الهجاج نفسه مضطراً إلى إجبارهم بالعودة
إلى قرأهم ليتمكن من فرض الجزية عليهم كما كانت تؤخذ منهم وهم

على كفرهم (١) وبذلك حالف مبادئ الدين الاسلامي ويطهر من عمل الجحاح هذا ان اصرائب كانت مرتبطة بالأرض سواء اسلم صاحبها أم بقي على حاله السابق ولا لما اضطر الى انتحاج ذلك السبيل ولكان من السهل عليه ان يعرض عليهم الجزية وهم في المدن التي هاجروا اليها لا أن يعيدهم الى قراهم وسقي عليهم تلك الضرائب التي يرفعها عنهم دحلوهم الاسلام ، وما يدل على الارتباط بين هاتين الصريحتين الجزية والخراج ان الذمي اذا ما اسلم امتنع عن دفع الصريحتين معاً ، وهذا الذي دفع عمر بن عبد العزيز الى التفريق بينهما وجعل الجزية على غير المسلمين فاداً ما اسلم الذمي رفعت عنه أما الخراج فهو ضريبة الأرض لا ترفع سواء كان صاحب الأرض مسلماً أو غير مسلم اذا كانت أرضه من أرض الخراج ومنع عمر بيع الأراضي الخراجية وسمح للمسلمين المحدث بأهجرة الى الامصار (٢) .

رأى عمر بعمله هذا ارضين هامتين اولهما تشجيع غير المسلمين على الدخول في الدين الاسلام لرفع الجزية ، والامر الثاني عامته على الموارد الحكومية ، فرضت الجزية على العناصر العديدة التي كانت تسكن سواد العراق من أهل الذمة فقد فرصت على اليهود والنصارى والمجوس والصابئة (٣) وقد شددت عن هذه القاعدة قيده في تعبد اصراية التي كانت تسكن العراق ادغامها عمر بن الخطاب معاملة خاصة لامتدادها عن دفع الجزية فبدلها عمر بن الخطاب بالصدقة المصاعمة اعتقاداً

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ١٦٧

(٢) ولهاوزن - الدولة العربية وسقوطها ص ١٢٧

(٣) ابو يوسف - الخراج ص ١٢٢

منها أن الجزية عشوان الدل والصغار (١) .

مرضت الجريفة على القادريين من الرجال فقط واسعى منها النساء والصبيان والعجزة والعقراء والمجنين ولعبيد (٢) وروعي في مرضها حالة الرجل المالية وكانت على ثلاث درجات ٤٨ درهماً و٢٤ درهماً و١٢ درهماً في السنة (٣) ويعفى منها الدمي في حائض ، في حادثة دحواه الاسلام وفي حالة عجزه وقعوده عن الكسب .

عاش الخلفاء الراشدون أهل التمام معدومة حسنة لكل عمر من الخطاب يوصي عماله أن يرفقوا بهم ولا يشغلوا ويشغلوا في جاية الجريفة منهم لا أن الحال فيه في العصر لأموي أو كان حذمه في امة بحاجة الى الاموان الكثيرة لأضطباع الاحزاب ولتهدئة الثورات واعد حاجات للباط والمترحات فأدى بهم الى زيادة الضرائب وجمعهم بمختلف الطرق والوسائل وقد جمع عن هذه السياسة ماسية لجريفة ان ظلت تؤخذ من أهل التمام حتى بعد دحواه لاسلام تدوم الحاجة الى لابقاء على مقدار الدخل الحكومي الذي أخذ يتناقص لكثرة عدد الداخلين في الاسلام وبدل حذمو ما أدى . ليس الاسلامي ، وأقنعوا غير الداخلين في الاسلام فكانت حاجتهم التي احتجوا بها أن الجريفة بحملة الصورية على لعمد ولا يسقط اسلام لعمد عنه حرية (٤) وقد شد عن هذه السياسة عمر بن عبدالعزيز إذ أسقط الجزية عن الداخلين في الاسلام

(١) ابو عبيد - الاموال ص ١٢٠

(٢) الماوردي - الاحكام السلطانية ص ١٢٩

(٣) يحيى بن آدم - الخراج ص ٢٣

(٤) ابو عبيد - الاموال ص ٤٨

وبذلك حازف من سبقه ومن بعده من الخلفاء كما أن ولاية الدولة على العراق ما عدا العدة التي حكم بها عمر بن عبد العزيز كانوا يشتطون في جمع الجزية ومنهون على المتهمين عن دفعها (١) .

أما مقدار ما جمع من الجزية في عهد الخلفاء الراشدين وعهد بني أمية فلم تذكر المصادر رقماً حاصلاً إذ كانت تدخل ضمن المبالغ المجتاه من المصروفات الأخرى

وكما كانت تجي الجزية من أهل الدمه كانت الزكاة تنجي من المسلمين تؤخذ من أموالهم من الذهب والورق والأبل والبقر والعصم (٢) وكانت تؤخذ في خلافة الراشدين من المسلمين المسجونين في ديوان لعتاء ، ذكر أبو عبيد أن رجلاً من بني عدياً ركاه عدله فقال له أنا أحد عطمة قال لا قال فادهب فاد ، لاأخذ منك شيئاً لا ، جمع عليك أن لا تعصيت وتأخذ منك (٣) أما في العصر لأموي فقد أحدثت من الإعطيات ، ذكر البيهقي أن معاوية سن أخذ الزكاة من الإعطية (٤) ومن ذلك يظهر حرص بني أمية على جمع الأموال من أي مصدر كان .

الخراج :

حين أن أحدث صريخ الخراج يجدر به أن يعرف موقف المانحين من أرض السواد وهل فتحت فتوة أم صلحاً ؟ وما حكم الأرض التي

(١) ابن عبد ربه - العقد الفريد ج ٥ ص ٢٦٦

(٢) أبو عبيد - الأموال ص ٣٥٩

(٣) أبو عبيد - الأموال ص ٥٢١

(٤) البيهقي - التاريخ ج ٢ ص ٢٠٧

تفتح عذرة وما حكم الأرض التي تفتح صلحاً ؟ وإذا كانت اتحت صلحاً فتكون وثناً للمسلمين (١) أما إذا كانت فتحت عبوه فتكون في حكم الفبيمة التي يؤخذ منها الخمس ليورع بين من سعى الله للرسول من ذوي المربى ولتنامي المساكين وابن السبيل وما بقى بعد الخمس فهو للدين غلاموا عليها تقسم بينهم بالسوية ، وهذا ما نوضح لنا حكمه أرض السواد فإنها فتحت عذرة باتفاق أكثر المؤرخين والعقهاء كالبلاذري (٢) وأبي يوسف (٣) ويعقوب بن آدم (٤) وأبي حنيفة (٥) إلا أرض الخيرة وهي البر واليس وما قبا (٦) فقد صاح ابن الخيرة حاد من الوليد على شروط ائتمروا عليها وكتب بيمينه وبينهم كتب (١) سم الله برحمن الرحيم هذا كتب من خالد بن الوليد لأهل الخيرة ، ابن حنيفة رسول الله أما بكر الصديق أمري أن أسير بعد معسري من أهل اليمامة إلى أهل العراق من العرب والعجم بأن ادعواهم إلى الله جن ثاؤوه وإلى رسوله عليه السلام وبشرهم الجنة وانفذهم من النار ومن أجابوا معهم ما للمسلمين وعليهم ما على المسلمين وابن اتميت إلى الخيرة فخرج إلى ابن أبي قبيصة الطائفي في أناس من أهل الخيرة من رؤسائهم وأبي دعوتهم إلى الله وإلى رسوله فأبوا أن يجزوا فمرضت عليهم الجزية أو

(١) يعقوب بن آدم - الخراج ص ١٩

(٢) البلاذري - فتوح البلدان ص ٢٤٦

(٣) أبو يوسف - الخراج ص ٢٨

(٤) يعقوب بن آدم - الخراج ص ٧٢

(٥) أبو حنيفة - الاموال ص ٥٧

(٦) أبو يوسف - الخراج ص ٢٨

الحرب فقالوا لا حاجة لنا بعريك ولكن صالحنا على ما صالحت عليه
غيرنا من أهل الكتاب في إعطاء الجزية وامي نظرت في عدتهم فوجدت
من كانت به رماته ألف رجل فأخرجتهم من العدة فصاروا من وقعت
عليه الجزية ستة آلاف فصالحوني على سنين الثماني (١) فكانت أول جزية
حملت من المشرق وأول مال قدم به علي أبي بكر وصالح خالد بن الوليد
أهل بائقيا والبس وعين التدر على الجزية (٢) وبذلك تدون هذه المناطق
قد تمت صلحاً وتكون فينا للمسلمين يجرى من اصحابنا ما اشترط
عليهم

أما في أرض السواد فابها كما ذكرنا قد تمت عوة وحكمها
حكم الفتح إلا أنها لم تقسم بين العاتحين حسب أحكام الميعة وأما
إبقاها عمر بن الخطاب في أيدي اصحابنا يعمرونها ويؤدون عنها الخراج .
تعرض عمر بن الخطاب لمعارضة شديدة شنها عليه عدد من كبار
الصحابة منهم بلال بن رباح وعبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام
الذين حملوا إليه أن يقسم أرض السواد على الذين عبدوا عليه بعد أن
يخرج الخمس مستدين في آرائهم هذه إلى أحكام الدين الإسلامي وسنة
الرسول (ص ع) إلا أن عمر اصر على رأيه وداول مع المهاجرين
والانصار وتمكن من إقناعهم وبين لهم أن من الأفضل أن تبقى أرض
السواد في أيدي اصحابنا لنكون وفقاً لعامة المسلمين من ابقائه ولديرة
ووفق على رأيه أكثر الصحابة وكتب بذلك كتاباً إلى سعيد بن أبي
وقاص (١) بعد عقد بلعني كتابك تذكر أن الناس سألوك أن تقسم

(١) أبو يوسف - الخراج ص ٤٣

(٢) أبو يوسف - الخراج ص ١٤٥

بيهم ما افاء عليهم الله فاذا اناك كتابي فانظر ما اجلب عليه العسكر
بحيلهم من ماز وكراخ فاقسمهم بينهم بعد الخمس واترك الارض والاهل
لعمالها ذلك في اعطيات المسلمين . لك ان وحتما بين من حصر لم يكن
لن بقي بعدها شيء (١) .

وذلك يكون قرار عمر باقاء الارض في ايدي اصحابها ان تحول
حكم ارض السواد من الفتيحة الى الصلح دون ان يكون بين اهل الارض
والمسلمين عهد او شروط صريح انعقوا عليها (٢)

شدت عن هذا الحكم ارض بني اهل التي عدلوا عمر من العصب
معاملة خاصة فقد رجع عنها الجراح وساعف عنها العشر كما اسلف .

رمى عمر بن الخطاب من ابقاء الارض المفتوحة في ايدي اصحابها
اموراً عدة منها انه لم يرد ان يشعن جنود المسلمين بالزراعة والارض
وانما اراد ان يحتفظ بهم كقوة عسكرية تحمي الثغور وتستعزى العتق
لشركاء المسلمين لاسلامهم . كذلك ليعمل هذه الارض وفقاً لخدمة المسلمين
على مر السنين والاجيال لمن في اصلااب الرجل وارجام السوء (٣)
لاصانة الى هذين الامرين جهل المسلمين بأمور الزراعة وقد عم عمر
عن ذلك بقوله (اخاف ان قصته ان تقاسدوا ببيكم في المياه) (٤)
كما ان اهل السواد كانوا اعلم بارضهم واعرف بأمور الزراعة والري .
على هذا الاحاس يمكن ان نقسم ارض العراق الى اربعة أقسام

(١) البلاذري - فتوح البلدان ص ٢٦٥

(٢) ابو يوسف - الخراج ص ٢٨

(٣) البلاذري - فتوح البلدان ص ٢٦٣

(٤) ابو عبيد - الاموال ص ٥٧

بصورة عامة :

١ - أرض الصلح : وهي أرض الحيرة واليس وناقيا وعين التمر وهي أرض خراجة .

٢ - أرض بني قعد : وهي أرض عشيرة فتحت عبوة إلا أن عمرها لم يماثل معاملة خاصة بائعها العشر عليها .

٣ - أرض العبوة : وهي القسم الأكبر من أرض السواد واعتبرت وكأيا أرض صلح إذ انقضا عمر في أيدي اصحابها يؤدون عنها الجراح في أرض خراجة .

٤ - لصوي : وهي كل أرض كانت لكربي وأهل بيته أو لمن قبل في الحرب . أو فر عنها صاحبها فهدء يكون للامام يتصرف بها وهي أرض خراجة .

بما تقدم تبين ان أغلب أرض السواد في بداية الفتح الاسلامي كانت أرضاً خراجة .

أرض المصدوم : سرية الجراح وهي ما وضع على رقاب الارض من حقوق تؤدى عنها (١) وقد جبي الخراج نقداً وعيناً بخلاف الجزية التي جبيت نقداً بعد فوضع عمر على كل جريب عامر أو عامر يملكه المالك بدو أو ربع ررع أو عطل درهماً وفقيراً واحداً (٢) .

وقد جبي الجراح من بعض المروعات نقداً فقد فرض عمر من الحطاب على جريب العيب عشرة دراهم وعلى جريب العول ثمانية دراهم وجريب الشعب درهمين وجريب القصب ستة دراهم والحطة

(١) الماوردي - الاحكام السلطانية ص ١٤١

٢، ابو يوسف - الجراح ص ٢٨

اربعة دراهم . وبذلك يكون الخراج ومقداره يتوقف على نوع المصنوع وعلى مساحة الارض والوحدة القياسية هي الجريب (١) وقد مسح عمر ابن الخطاب السواد فكانت مساحته ستة وثلاثين مليون جريب (٢) وبلغ خراج العراق في خلافة عمر بن الخطاب مائة وعشرين مليون درهم وفي ولاية الحجاج ثمانية عشر مليوناً فقط وفي خلافة عمر بن عبد العزيز مائة وعشرين مليون درهم (٣) وهذه الأرقام تشمل الحرة والعراج معاً

أما الصواني فقد بلغ ما يجي منها في خلافة عمر بن الخطاب سبعة ملايين درهم (٤) وفي خلافة معاوية بن أبي سفيان خمسين مليون درهم من ارض الكوفة وسوادها (٥) أما العشر فكان يجي من الارض التي يمتلكها مسلم والعشر هو زكاة الارض يدفعه المسلم كما يدفع زكاة الانواع الاخرى من الاموال كذلك كان العشر يجي من ارض الموالي أي من يبيعونها يدفع عنها العشر ولا يؤدي عنها خراجاً (٦)

١ - شراء ارض الصلح وهي ارض الحيرة والقرى الاخرى او سمعيت الدولة لمؤلا يبيع ارضهم (١) .

٢ - الهبات التي كان يهبها العلماء ولولا لكار الصدقة من رضى

(١) أبو يوسف - الخراج ص ٣٦ .

(٢) الجريب ومساحته ثلاثة آلاف وستة مائة ذراع مكسرة

(٣) البلاذري - فتوح البلدان ص ٢٦٨

(٤) ابن خردادبه - المسالك والممالك ص ٥٧

(٥) أبو يوسف - الخراج ص ٥٧

(٦) اليعقوبي - التاريخ ج ٢ ص ١٩٤

القفيد - وزنا ثلاثون رطلا - الماوردي ١٥١

الصواري فقد أقطع الخليفة عثمان بن عفان عدداً من كبار الصحابة منهم عمار بن ياسر وعدد الله بن مسعود (١) كما ودول قسم كبير من هذه الصواري إلى أرض عشيرة بعد أن أحرق الدومان في معركة الجماحم التي وقعت بين الجماح وعبد الرحمن بن الأشعث حيث ضم كل قوم ما يليهم من تلك الأرض .

٢ - انتقل قسم كبير من أرض الخراج إلى أيدي المسلمين عن طريق البيع والشراء أو عن طريق الهبات أو بدول أصحاب الأرض الذين الأسلامي . أما طريق الهبات والإفصاح وبعد قطع إلى عدد من كبار المسلمين أرض من أرض الخراج فكانت للحسين بن علي أرض من أرض الخراج وللقاضي شريح أرض يبيع عنها الخراج (٢)

أما طريق البيع والشراء ودول أصحاب الأرض في عهد الإسلامي فقد حدث أن بيعت أراض من أرض الخراج بخلاف ما قرره كتب أئمة ولكن الحوادث الأربعة شئت أن البيع والشراء قد تم وأكبر دليل على ذلك قرار عمر بن عبد العزيز ذلك قرار الذي حرم بيع الأراضي الخراجية وقرر عمر بين الجيرة والخراج وكان لهذا التمييز بين الجيرة والخراج مؤسسة لأصحاب الأرض لأن صاحب الأرض إذا ما أسلم امتنع عن دفع الخراج الذي كان يشترطه الرأس وصريته الأرض لهذا التمييز أهمية خاصة لوضع الأرض وممتلكاتها وقرص الصرب عليها وقد قرر عمر أن الجيرة على الذي ترمع عنه إذا ما دخل للإسلام أما أرض من ممتلكات أئمة المسلمين فلا يجوز بيعها

(١) أبو يوسف - الخراج ص ٢٢

(٢) أبو يوسف - الخراج ص ٥٨

ويجي منها الحراج سواء كان صاحب الارض مسلماً أم غير مسلم فهو
بمشابهة كثره الارض .

وبذلك حل مشكلة المسلمين الجدد أما مشكلة الارض وامم نحن
بصورة نهائية ولو انه وضع الاساس في قراره ذلك بالنسبة لوضع
الارض وفرض الضرائب عليها ولا أدل على ذلك مما ذكره البلاذري
ان ارض العرب اسلم اهلها عليها حين دخولها المسلمون وارض حرجت
من أيدي اصحابها الى قوم مسلمين . وعبر ذلك من أسباب الملك
عشر عشرة وكانت حراجية وردوا الحراج الى الحراج ثم ردها عمر
ابن عبد العزيز الى الصدقة ثم ردها عمر بن حنبل الى الحراج ، فلما
ولى هشام بن عبد الملك رد بعضها الى الصدقة (١) .

٤ - احياء الارض الموات واستصلاح اراضي الدور التي لم يكن لها مالك
فيكون حكمها حكم الارض العشرية وقد استخرجت مساحات كثيرة
من تلك الارض في خلافة الراشدين وخلافة الامويين فقد استخرج
عبد الله بن دراج مولى معاوية بن أبي سفيان وعنده على حراج العراق
ارضا عظيمة من البطائح بلغت غلاتها خمسة ملايين درهم وذلك انه
قطع القصب وعصب الماء بالمسئب ثم كان حصان النبطي الذي
استخرج للحجاج أيام الوليد واستخرج لهشام بن عبد الملك ارضين
من اراضي البطيحة (٢) .

بما تقدم يتضح انتقال مساحات واسعة من ارض السواد الى أيدي
العائدين الذين استقروا في العراق مما أدى الى ازدياد وضع الارض

(١) البلاذري - فتوح البلدان ص ٣٦١

(٢) البلاذري - فتوح البلدان ص ٣٦١

وملكيتها وهل هي ارض خراجية ام ارض عشرية وكيف انتقلت من ارض خراجية الى ارض عشرية ، مما دفع بهارون الرشيد الخليفة العباسي ان يطلب الى ابي يوسف قاضي القضاة والميد الامام اى حقيقة ان يصح كتابة عن اخراج فوضع كتابه المشهور في الخراج ليكون الحديفة على بركة من أمر ارض السواد التي كثر فيها الجدا والمقاش وتصارعت آراء الفقهاء حولها بحيث يصعب على الباحث ان يصل الى نتيجة دقيقة بشأن ارض السواد في خلافة الراشدين والامويين .

الضرائب غير الشرعية :

وهي الضرائب التي لم يشر اليها القرآن الكريم ولم يعهد بها الرسول (ص) ، اما فرضها العرب على سكان العراق والبلاد الاخرى من قنادين العرب ، راطين ومدفوعين الى جمع الاموال وخاصة في العصر الاموي من اي سبل وبأية وسيلة وهذه الضرائب هي :
 ضرائب الصدقة والحربية فرضت بمرسة المشور على التجارة الداخلية والحربية وكان اول من فرضها من خلفاء المسلمين الخليفة عمر بن الخطاب وحدثت الامام موسى الاشعري كتب (ان جرد من من قدم من المسلمين ياقون ارض الحرب فيأخذون منهم العشر فكتب اليه عمر حدثت كما يأخذون من اهل الدعة نصف العشر ومن المسلمين من ان ارضين درهم درهم وليس بينهما دون المائتين شيء فاذا كانت مائتين ففيها خمسة دراهم وما زاد فيها حساب) (١) كما كانت تؤخذ من اهل الحرب الدر بدرهم ارض الاسلام وكان يؤخذ

(١) ابو يوسف - الخراج ص ١٢٥

منهم العشر (١) .

فرست هذه الضريبة على جميع الاموال ومختلف التجارة وما في ذلك الاموال المحرم على المسلم من ماله أو شراؤها مثل العمر والجارر وقد كره بعض الحلقاء اخذ ضريبة العمر والجارر منهم عمر ابن عبدالعزير الذي كتب الى عدي بن اوطاة واليه على البصرة يأمره ان يبعث اليه بعض الاموال التي كانت هذه وذكر له عدي ان منها أربعة آلاف اخذها من عشر الحبوب فلما علم بذلك أمر ان ترد هذه الاموال الى اصحابها (٢)

كان على جباية هذه الضريبة موظف يسمى العاشر وكان اول موظف ولاية عمر بن الخطاب هو رداد بن حدير وكان على عشر العراق والشام (٣) اما ضريبة الصنعة فقد فرض المسلمون صرائب على الصنعة واصحاب الحرف والمهن مثل الحياكة والصباغ والجرار والطبيب والمعالج (٤)

وفي العصر الاموي فرست على اهل السواد صرائب اخرى لحرص مية على جمع المال والاكثر منه فقد اعد معاوية هدايا للثيور والمهرجان كما كانت تؤخذ في ايام العرس وحصل اليه من هذه الهدايا عشرة ملايين درهم كما فرست صرائب اخرى وهي التي امر عمر بن عبدالعزير بردها وعدم مطالبة اهل السواد وهي اجور الضرايين الذين

(١) ابو يوسف - الخراج ص ١٣٥

(٢) ابو عبيد - الاموال ص ٥١

(٣) ابو يوسف - الخراج ص ١٣٥

(٤) ابو يوسف - الخراج ص ١٢٢

يصرون السعد ودابة الفضة وشم المصحف واجور البيوت ودراهم
النكاح (١) .

بالإضافة الى هذه الضرائب التي انتقت كاهل اهل السواد فرض
العرب فروضاً أخرى والرموا بها اهل السواد فكان على اهل السواد ضريبة
من مر بهم من المسلمين ثلاثة أيام (٢) كما فرض المسلمون على الفلاحين
الصحرة في اصلاح الطرق والجسور والاسواق وعليهم ارشاد من مر بهم
من المسلمين (٣) .

نظام الجباية :

اقام العرب عدداً من اهل العراق المظم المالية والادارية التي
كانت تنظم اموره في العهد الساساني واكتفوا بشعب المصائب الرئيسية
ليشرفوا على الادارة بوجه عام .

اتبع العرب نظام جباية الضرائب كما نرى الحال أيام الفرس
وهذا دهقان القرية هو المسؤول عن جمع ما على قريته من ضرائب .
وقد ختم عثمان بن حبيب على رقاب اهل الذمة وفرض على كل انسان
اربعة دراهم في كل شهر ثم حسب اهل القرية وما عليهم وقد ادهقان
كل قرية على قريته كما وكدهو وورعوها بيكم (٤) واعتبر ذلك
الدهقان هو المسؤول بجمع ما على قريته من ضرائب وعلى الدهقان
ان يوزعها على اهلي قريته كل حسب حاجته الخالة : وكان دهقان القرية

(١) ابو عبيد - الاموال ص ٤٦ - دراهم النكاح ما كان يؤخذ من العايل

(٢) المدوردي - الاحكام السطانية ص ١٣٩

(٣) الطبري - الامم والملوك ج ٤ ص ١٨٤

(٤) ابو عبيد - الاموال ص ٥٢

يسلم ما جمع من أهلة منه أو عامر الكورة الذي يسلمه بدوره
الى الأمير (١) .

وفي العصر الأموي استعمل ولاة العراق الدهاقين في حماية الضرائب
وجعلوا معهم أسماء من العرب حتى يكونوا رعية عنهم (٢) . تجني
الضرائب في أوقات معينة ، هجرية وهي بعد انقضاء سنة هلالية (٣)
والخراج يجني ١١ النور وقد قلد عرب عرس في هذا الشأن إذ
كان الفرس يفتتحون الخراج ايان النور وقد ار الفرس ذلك من
قديم الزمان لانه وقت الانقلاب الحتمي الذي هو وقت ادراك الفلات
فكان اصوب لا فتتاح الخراج من غيره . فلما جاء ملوك العرب تتدوا
بملوك الفرس في المطالبة بالخراج (٤) . جمع هذه الضرائب
العربية والتقدمة في بيوت المال الموجودة في المدن الرئيسية اذ كان في
الانبار بيت مال وفي المدائن بيت مال وفي عين النمر وواسط وهذه
البيوت متفرعة من بيت المال الرئيسي في الكوفة والبصرة ويشرف على
كل بيت من هذه البيوت بمربعة موظف طبق عليه اسم صاحب بيت
المال . وارى ان هذه البيوت المنتشرة في مدن بلاد ما هي إلا بحرن
موقفة حرن العلال والضرائب الدورية والتقدمة من قبل ما جمع
فيها من اموال الى المركز الرئيسي في العاصمة في الكوفة والبصرة .
وبعد ان يستخرج من هذه الاموال اعطيات الجند والموظفين الادريين

(١) أبو يوسف - الخراج ١١٨

(٢) الطبري - الام والملوك ج ٦ ص ٢٩

(٣) الماوردي - الاحكام السلطانية ١٤٠

(٤) ادم متر - الحضارة العربية ج ١ ص ١٤٢

يرسل الباقي إلى العاصمة المدينة في خلافة الراشدين ودمشق في
العصر الأموي .

كان في الكوفة و البصرة ديوانان أحدهما بالعربية لتسجيل أسماء
أحمد وأعطيتهم والآخر بالعربية لتسجيل وجوه الأموال وكان أغلب
موظفي هذا الديوان من الأعاجم لمعرفتهم بأمور الخراج ولذلك يرى
العرب أنقوا هذا الديوان باللغة العربية حتى عربه صالح بن عبد الرحمن
في ولاية الحجاج وخلافة عبد الملك بن مروان .

عزل ديوان الضرائب من أهل السواد في خلافة الراشدين معاملة
حسنة ومنع الخدماء استعمال شدة من المحتشمين والمأخزين عن الدفع
وكان عمر بن الخطاب حريصاً على حرص على أداء الخواص دفعي
الضرائب ومنع من عماله استعمال العرب ، نسيان أو التعتيق أو
مقاومهم في الشمس وغيرها .

أما في العصر الأموي فقد تعرض سكان السواد لضغوط من القسوة
والشدة بحيث رأى نية على جمع الأموال وجبايتها تدفعهم رغبتهم في
الاكتئاب من جمع المال بكل وسيلة ومن أي سبيل ، فاصفوا أيدي ولائهم
في العراق حتى تمكنوا من جمع الضرائب غاضبين عنهم وعظمهم
وأجبروا على دفع الضرائب وقد لاقى المسلمين أضراراً شديدة
أذا أجبروا على دفع الجزية التي يرفعها عنهم دخولهم الإسلام وقد اشتهر
الحجاج قسوة وشدة إراء المسلمين أضرارهم إلى قراهم التي
رحلوا منها وحتم على يد كل واحد منهم أسمة القرية التي عيدها لها حتى
يمكن من جباية ما عليهم من ضرائب .

النظام النقدي

استقر النظام النقدي في العراق على الدولة الساسانية على قاعدة العملة الفضية المسماة بالدرهم وكانت العملة الرسمية للدولة . وقد عرف العرب في البداية الدرهم وداولوه في مدلاهم التجارية ومعاملاتهم العادية (١) وحين دخل العراق تحت الحكم الاسلامي ظل الدرهم هو العملة المتداولة . ثم يتحول العرب تدريجاً أو استعجالاً بعملة أخرى شأنهم في ذلك كغيرهم من الأمم والعملة البرونزية التي كانت متداولة في تلك الايام وهي الدينار فكان الدرهم العملة المتداولة في الشرق الاسلامي ودينار العملة المتداولة في الغرب الاسلامي ولكن ذلك لم يكن معناه ان الدينار غير موجود في العراق فقد صاحب ابن صلوات صاحب قس الاحف حاكم بن الوليد في عشرة آلاف دينار ٢٠ وهذا يدل على ان الدرهم ودينار عملتان متداولتان في العراق ولكن لم يأت في الاستعمال والصك الدرهم . ووث العرب دراهم بخلفة لاوران وجدوها في ايدي الناس يتعاملون بها فكانت مضروبة على ثلاثة اوزان هي :

الدرهم الساساني - يزن ٣٠ قيراطاً = ٨ دوايق = $\frac{2}{3} \times \frac{4}{16}$ غرام

الدرهم الطبري - يزن ١٠ قيراطاً = ٤ دوايق = $\frac{1}{4} \times \frac{2}{16}$ غرام

(١) المقرئزي - فتاوى العقود ص ٢

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٤ ص ١٦

لدرهم الموارقي . بين ١٢ قهراً - $\frac{1}{3}$ دوق ٣/٤٠ غرام (١)

الى جانب هذه الدرهم استعمل العرب دراهم اخرى كالدراهم اليمنية وورن كن منها داني . والدرهم العربية وورن الدرهم منها ثلاثة دواني (٢) وكان التعامل بالورن لا بالعدد . ذكر البلاذري (ان قريشاً كانت تزن العصاة بوزن ثمانية درهماً وتزن الذهب بوزن ثمانية دينار (٣) وقر لمسلمون هذه النقود ولم يعيروا منها فلما كانت خلافة عمر بن الخطاب ضرب درهم على نقش الكروية وشكلها . عمر م وكان ذلك في سنة ثمان عشرة هـ الهجرية ويذكر المقرئ في سبب ضرب عمر لتلك الدراهم ان وفداً من اهل البصرة وقيهم الاحتف بن قيس وفد على عمر وكلمه في مصالح اهل البصرة فحدث عمر معقل بن يسار فاحتفر فهو معقل ووسع اجرات والداهم . و شهر ضرب عمر الدراهم وراى في مصر (الحمد لله) وفي مصر (محمد رسول الله) وفي مصر لا زاه (لا الله وحده) (٤) ثم ضرب عمر الدراهم الشرعية ورن كن عشرة

١. المقرئ - شذور العقود ص ١٠٣ الدورى - تاريخ العراق لافندي ص ٢١٠ الطائفة - سبب ان طبرستان في ايران - والخوارق - سبب ان جورقان وهي قرب همدان . والبهلية - سبب الى حراب اسمه رأس الرجل . نظر لنقود العربية للاب كرملى والمقرئ شذور العقود ص ٣ حاشية

(٢) الماوردي - الاحكام السلطانية ص ١٤٩

(٣) البلاذري - فتوح البلدان ص ٤٥٢

(٤) المقرئ - شذور العقود ص ٥

دراهم سنة مثاقيل (١) وكان الدافع الذي دفع عمر الى تحديد وزن الدرهم هو مراعاة احوال دافعي الضرائب والركاء بحاسة وذكر الماوردي سبباً لتحديد وزن الدرهم الشرعي من عمر هذا رأى اختلاف الدراهم منها البغلي وهو ثمانية دوايق ومنها الطبري وهو اربعة دوايق ومنها المعري وهو ثلاثة دوايق ومنها اليمى وهو ٩ دوايق قل انظر الاغلب بما يتعامل به الناس من اعلاها وودها فكان اثني عشر دافعاً وخذ نصفها فكان ستة دوايق فجعل الدرهم الاسلامي في ستة دوايق (٢) إلا ان حرب عمر للدراهم الشرعية لم يكن ماها حرب الدراهم الاخرى على اوزانها المختلفة وعليها كتابان عربية ولوية وعربية يونانية (٣) ثم ضربها بعد عمر الخليفة عثمان بن عفان وبقيش، ر شه اكبر (٤) وصرها معاوية بن ابي سفيان تأنه حامله على العراق زياد بن ابي سفيان حيث ضربها هو ايضاً وحمل وزنها انقس من وزن الدراهم التي ضربها عمر اس الخطاب وسميت السود (٥) كذلك ضربها مصعب بن الزبير امير العراق من قبل اخيه عبدالله وجعل كل عشرة دراهم سبعة مثاقيل واعطاها الناس في العطاء حتى قدم الخجاج بن يوسف الثقفي من قبل عبدالملك بن مروان فجمعها وادابها (٦) وحرب الدراهم بأمر من الخليفة

(١) المقرئزي - شذور العقود ص ٥

(٢) الماوردي - الاحكام السلطانية ص ١٤٩

(٣) الدوري - تاريخ العراق الاقتصادي ص ٢١١

(٤) المقرئزي - شذور العقود ص ٥

(٥) المقرئزي - شذور العقود ص ٥

(٦) المقرئزي - شذور العقود ص ٦

عبدالملك سنة ٧٦ هـ وكان عبد الملك قد أمر بسك نقود عربية وكتب
 الخجاج على تلك الدراهم التي صربها بسم الله الخجاج ثم كتب عليها
 بعد سنة ، لله احد لله الصمد (فكون ذلك انعماء فسميت مكروهة (١)
 أمر عبدالملك الخجاج ان يصنع الناس من تداول الدراهم الاخرى
 اقناع اساس بحيث ادراهم الى دار الصرب لطبقها من جديد (٢) .
 وقد رمى عبد الملك من تعريبه النقود الى أن يستكمل سيادة الدولة
 بالقصد على احتكار الاجانب لهذه الحاجة المهمة وكان تعريب النقود
 بداية تعريب الدواوين وبذلك كان عبدالملك اول من صرب النقود
 الرسمية عربية مستقلة في الاسلام (٣) .

صرب الامراء الذين تولوا امر العراق بعد الخجاج الدراهم واعتصموا
 بتجديدها فاما ولي عمر بن هبيرة امر العراق ليريد من عبد الملك شخص
 العصاة يمنع تحليلهم وجود الدراهم واشتد في الغيار ثم ولي خالد بن
 عبدالله القسري لعراق لشام بن عبدالملك واشتد في النقود كثير من شدة
 بن هبيرة حتى احكم امرها ثم ولي يوسف بن يوسف بن عمر الثقفي بعده
 وصرط في الشدة على الطاعين واصحاب العار وقطع الايدي وصرط
 الاشر وكالت الميرية والخلدية وايوسمية اجود نقود بني امية ولم
 يكن المنصور يقبل في الخراج من نقود بني امية غيرها (٤) .

اتخذ لولاه مراكز عديدة لصرب النقود وسكها في انحاء العراق

(١) البلاذري - فتوح البلدان ص ٤٥٤

(٢) المقريزي - شذور النقود ص ٧

(٣) البلاذري - فتوح البلدان ص ٤٥٢

(٤) البلاذري - فتوح البلدان ص ٤٥٤

حتى تولى هشام بن عبد الملك الخلافة فأمر عامله على العراق خالد بن عداة الفسري سنة ١٠٦ هـ أن يبطل السكة من كل بلد ولا واسطاً بضرب الدراهم في واسط فقط واستمر واستمر واسط مركزاً لضرب النقود بعد خالد حتى خلافة مروان بن محمد آخر خلفاء بني أمية فمروا بضرب الدراهم في الجزيرة بمران (١) .

حرص الخلفاء والامراء ان يجعلوا ضرب النقود تحت اشراف الدولة وصنعوا الناس من ضربها على غير سكة السطاب ذكر البلاذري ان عبد الملك بن مروان احدث رجلاً يضرب على غير سكة المسلمين فزاد قطع يده ثم ترك ذلك وعاقبة (٢) وعاقب عمر بن عبد العزيز رجلاً ضرب النقود على غير سكة السطاب وسجنه واحذر حديده وطرحه في النار (٣) كما حرصوا على سلامتها وعاقبوا على اريب فيها وكسرها فقد احدث مروان بن الحكم رجلاً يقطع الدراهم فقص يده (٤)

يتضح مما تقدم ان النقود الاسلامية في العراق مرت بمراحل عدة حتى ثم تعريضها في عهد عبد الملك بن مروان وذلك خلصت الدولة الاسلامية من كل احتكار اجني وخاصة بعد ن عرفت الدواين .

(١) البلاذري - فتوح البلدان ص ٤٥٥

(٢) البلاذري - فتوح البلدان ص ٤٥٥

(٣) البلاذري - فتوح البلدان ص ٤٥٥

(٤) البلاذري - فتوح البلدان ص ٤٥٦

النظام القضائي

رافقت عملية الفتح العربي للعراق وضع الاسس الاولى لادارته وتنظيم اموره وقد اوجد العرب نظاماً قضائياً يستند على الشريعة الاسلامية يخص المسلمين وحدهم اول الامر فكان اول قاض في العراق سليمان بن ربيعة الباهلي ثم شهد القدسية وكان قاضياً ثم قضي المدائن ثم حرله عمر (١) .

كان عمل القاضي اول الامر قسمة القضايا بين المسلمين فلما استقر المسلمون في اموالهم أصبح للقاضي وظائف اخرى انفصل بين الناس في الخصومات حسماً للتداعي وقضاً للنزاع (٢) والطرفي المسائل الشرعية كالزواج والطلاق والعمالة والائتمان وانواع العقود (٣) .

لم يقتصر عمر القاصي على حكم النزاع بين المسلمين فقط بل تعدى الى غير المسلمين وكان القاصي يتحدد المجد محلاً لجميع الخصوم والنظر في الاحكام .

كان القضاء على عهد الحنفاء الراشدين يميزون من قبل الحلوة باعتبار ان القضاء من وظائف الخلافة ومندرجاً في عمومها (٤) ومن قضاء العراق في عهد الحلوة الراشدين شريح القاضي الذي ولاه عمر

(١) ابن قتيبة - عيون الاحبار ج ١ ص ٦١

(٢) ابن خلدون - المقدمة ص ٢٢٠

(٣) ديمويين - النظم الاسلامية ص ٢٠٣

(٤) ابن خلدون - المقدمة ص ٢٢٠

ابن الخطاب سنة ١٨ هـ وبقي في منصبه حتى سنة ٧٨ هـ وكعب بن سوار
 الأزدي وأبو موسى الأشعري وعبدالله بن مسعود وعمير بن بثرث الضبي
 فكان القضاة على عهد الخلفاء الراشدين مستقلين عن الولاية يتمتعون
 بأمرهم من الخليفة مباشرة أما في العصر الأموي فقد اختلف الحال
 وأصبح أمراء العراق هم يحتارون القضاة ويعزلونهم ويردون لهم أديانهم
 هذا نتيجة عن موقف العراق المعارض للدولة الأموية وسمح
 للخلفاء في أمية للأمراء بحرية واسعة لإدارته ولكن ذلك لا يعني أن الخلفاء
 كانوا يعيدون عن تعيين القضاة من الأشعة على تعيين القضاة من قبل
 الأمراء أن زياد بن أبي سفيان أخرج شريحاً معه إلى البصرة واستقصي
 مكانه على الكوفة مبروق الإجدع سنة ٥٠ هـ حتى قدم شريح (١) وكان
 عبدالله بن زياد قد استقصى بعد موت عميره بن بثرث أصبي هشام بن
 هيرة سنة ٥٩ هـ (٢) وأعطى الحجاج شريحاً عن القضاة وهلي القضاة
 أبو بردة بن أبي موسى الأشعري والرمه سعيد بن جبير كائناً وورث
 سنة ٧٨ هـ (٣) واستقصى خالد القسري خلال بن أبي بردة سنة ١١٠ هـ .
 أما الخلفاء فعليلاً ما كانوا يعيدون القضاة فقد استقصى عبد الملك بن
 مروان عامر الشعبي على قضاء البصرة (٤) ومن الخلفاء من كان يرشح أكثر
 من شخص ويدع أمر تعيين أحدهم إلى الأمير بعد أن يأخذ رأي الناس
 فيهم وقد رشح عمر بن عبد العزيز إياس بن موية والقاسم بن ربيعة

(١) ابن قتيبة - حيون الأخبار ج ١ ص ١٦

(٢) ابن قتيبة - حيون الأخبار ج ١ ص ٦٢

(٣) الطبري - الأمم والملوك ج ٨ ص ٢٠٤

(٤) ابن عبد ربه - العقد الفريد ج ١ ص ١٥

لقضاء البصرة وامر عامله عدي بن رطاة ان يأخذ رأي الناس فيهما
ويعين احدهما فولى عدي اياهما سنة ١٠٠٤ (١) .

يتضح مما تقدم ان القضاء في العراق كانوا يخاضعين لسلطان الامراء
يعيرون ويعزلون من قديمهم ومع ان مركز القضاء كان متعلقاً بامر المصير
إلا انهم كانوا اكثر استقراراً في مناصبتهم لا يؤثر عليهم تغيير الامراء او
التخلفاء فكان هشام بن هيرة قد ولي القضاء سنة ٥٩ هـ على عهد عبدالله
ابن زياد وقد في منصبه ثمان عشرة سنة وعزل مع امرائه مختلفين منهم
من كان تديناً مدوية الاموية ومنهم من كان تابعاً لعبدالله بن الزبير ثم
عمل ثانية مع امراء الدولة الاموية كذلك كان عبدالرحمن بن اديلة
وقد ولي القضاء في البصرة ثمان عشرة سنة وعمل مع ولادة مختلفين (٢)
وكان هلال بن ابي مرزة قد ولي قضاء البصرة عشرة سنين أما اطول
هؤلاء القضاء بقاء فهو شريح بن الحارث الكندي وكان يسمى شريح
العراقي او شريح القاسمي فقد ولي القضاء لعمرو بن الخطاب وبقي في
منصبه حتى ولاية الحجاج ولم يزل من الحجاج اعماده سنة ٧٨ هـ لم
يعفه (لا بعد ان احذر له من يعلمه على قضاء الكوفة (٣) هاجر شريح
العلماء الراشدين وخلافة عديد من خلفاء الدولة الاموية إلا انه
لم يتصوّل مع المختار الثقفي الذي ثار في الكوفة سنة ٦٧ هـ ولم يجبره
المختار على تولي القضاء وولى محله عبدالله بن عتبة بن مسعود ثم مرض

(١) المبرد - الكامل في الادب ج ٢ ص ٢٦٥

(٢) راجع الملحق الخاص باسماء الولاة والقضاة في العصر الاموي

(٣) ابن قتيلة - عيون الاخبار ج ١ ص ٦٢

فولى المختار مكانه عبدالله بن مالك الطائي (١) . ومن القضاة الآخرين الذين بقوا في منصب القضاء مدة طويلة ابو بردة بن موسى الاشعري من سنة ٨٧ هـ - ٩٨ هـ وحسين بن الحسن الكندي قضى ثلاث عشرة سنة من سنة ١٠٧ - ١١٩ هـ . ومع ان هؤلاء القضاة كانوا تابعين لدولة إلا انه لم يحدث أن عزل قاضي مع الوالي الذي عييه إلا بعد أن تولى يوسف بن عمر إمارة العراق سنة ١٢٠ هـ بعد عزل حاكم القسري فقد استقضى يوسف بن عمر ابن شيمعة وعزل حسين بن حسن الكندي

ومن الأمور الأخرى التي انفرد بها بعض قضاة العراق توليهم إمارة مصر مع وظيفته القضاء فقد ولي مبر البصرة أربعة من القضاة وكانوا قضاة أمراء وهم بلال بن أبي بردة وسوار وعبدالله واحمد بن أبي رباح (٢) وجمع خالد القسري بلال بن أبي بردة الصلاة والقضاء و لشرطة والاحداث وعزل عهما تمامه بن عبدالله بن أسد عن القضاء (٣)

حظ القضاة باحترام الناس ورجال الدولة لما لهم من وظيفة من المكانة السامية وكان القاضي لا يرضى لأحد التدخل في أماله ولم يحدث أن يدخل أحد الأمراء في اختصاصه بل على العكس كان القاضي يتدخل لرد الأمير فيما إذا خالف الشرع الإسلامي فقد حاول القاضي حاكم القسري ومعه من حدة أحد رجال ابن شيمعة مرتين (٤) كما كان يوجب على الناس احترام مكانة القاضي وكان القاضي لا يفرق بين رعيه

(١) من الآثار . الكامل في التاريخ ج ٣ ص ٣٦٤

(٢) الجاحظ - البيان والبيان ج ١ ص ٩٤

(٣) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٢٠٣

(٤) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ١٧٦ وأظنه الحسين بن الحسن القاضي

أو صفيح كما حدث للاشعث بن قيس وهو من رعماء الكوفة مع شريح
 بن يحيى ، دخل الاشعث على شريح بن يحيى وهو في مجلس الحكم فقال
 له شريح مرحباً واحلاً شيخنا وسيدنا واجلسه معه ويحاً هو جالس
 معه اد دخل رجل يتظلم من الاشعث فقال له شريح قم فاجلس بحسب
 الخصة وكلم صاحبك قال الاشعث لى اكلمه من يحيى فقال شريح
 لثقوم أو لأمرب من يقيمت (١) كذا كان لفقاصى ان يقتصر من الذي
 يحقره وهو في مجلس القضاء أو يظلم في حكمه صوب الشهي رجلاً
 تعاكم مع امرأة جميلة وانتهم الرجل الشهي بالليل اليها لجه لها فما
 كان من الشهي إلا ان ضربه ضرباً مبرحاً (٢) .

إلا ان القضاء لم يكنوا يكتبوا كلمة شريح والشهي بل كان
 مهم صفعاء الشخصية ، دارون رعماء المصير ، ذكر الميرد ان رجلاً
 نصرانياً احدث الى ابن دلامة مول بني اسد يتظلم لان له موعده
 ان يراه على يديه ان يعطيه الف درهم فبرأ ابنه فقال له ما صنعت ان
 الدرهم ايست عدل ولكن والله لاوصلها اليك ادع على جاري ولا
 بالدوام فانه موثر وانا وى شهد لك فليس دون اخذها شيء
 فعاد النصراني بالجار الى شيرمة فسأله البيعة فطلع عليه ابو دلامة واسمه
 وهجم القاضي فلما جلس بين يديه قال ابو دلامة :

ان اساس عضوي تعليت عنهم و ان يحثوني كان وهم مباحث
 و ان حمروا بهى حمرة هم اعلمه قوم كيف تلك السمات
 فقال ابن شيرمة من الذي يحدثك ان دلامة ثم قال لعمري عرفت

(١) ابن عديريه - العقد الفريد ج ١ ص ٤٩ .

٢ ابن عديريه - العقد الفريد ج ١ ص ٥٠ .

شاهدك فحل عن خصمك وروح العشة الى فراح اليه ففرمها من
من ماله (١) كذلك حدث لاياس بن معاوية المديني قاضي المصرية
وقد خاصم اليه رجل رجلاً في دين فطالب منه البيعة فلم يأت به بمقنع
فقيل للمطالب استجر وكيع بن ابي اسود يشهد لك فإن اياساً لا يجتري
على رد شهادته فعمل فدان له وكيع والله لا شهد فان رد شهادتي لاعمله
السيف فلما طلع وكيع فهم القاضي عنه فاقعه الى جانه ثم سأله
عن حاجته فدان جئت شاهداً فقال له اياس يا اما المصطفى اشهد كعب
بمعن الموالي والعجم انت رجل عن هذا فقال اون والله لا اشهد فقيل
لو كيع ان جدهك فقال اولى لان الدعاء (٢) يخرج من هذا ان مركز
القاضي واحترام الناس له يتوقف على قوة شخصيته ومكانته في المصر
ومع انصاف القاضي للرأفة ومراعاة العدل إلا ان مصمم ظهر
منه الجور في الاحكام وقبول الرشوة . ستمعل الحاج الميرة بن عبيد الله
الثقيفي على الكوفة فكأن يقضى بين الناس فيهدى اليه رجل سراجاً
من شبه وبيع ذلك حصمه فحدث الله بميرة اما اجتماعاً عند اميرة
جمع يحمل على صاحب السراج وجعل صاحب السراج يقول ان امري
اصوا من السراج فلما اكث عليه قال ويحدث ان النعانة رعت لسراج
فكسرت (٣) واشتهر قاص آخر بالجور والاحكام وكان يقول ان اول من
اظهر الجور في القضاة في الحكم بلال بن ابي مرزة (٤)

(١) المبرد - الكامل في الادب ج ١ ص ٢٦٤

(٢) المبرد - الكامل في الادب ج ١ ص ٢٦٤

(٣) ابن قتيبة - عيون الاخبار ج ١ ص ٥٢

(٤) المبرد - الكامل في الادب ج ١ ص ٢٦٨

كان القضاء يعتقدون بحالهم في المسجد الجامع في البصرة والكوفة ولم يحدث ان ولي القضاء في العراق رجع واحد طيلة العصر الاموي . ولم يقتصر وجود القضاء في البصرة والكوفة بل كان قضاء في بعض المدن الاخرى فكان ابو شيبة قاضي واسط (١) كما كان في المدن الاخرى قصة ذكر صاحب العقد الفريد ان الخباج ول يحيى بن يعمر قضاء ببلده لما احسن اليه الجواب (٢) .

استمد القضاء احكامهم من القرآن واسنة ولاجتهد والرأي أو لقياس والرأي معناه بانه ما يراه قلب بعد فكر ومأمل وطلب لمعرفة وجه الجواب . وكان العراق ومن مدرسه الرأي ويرجع ذلك الى اسباب ثلاثة .

اولاً - تأثير عداثة بن مسعود وميذه الى الرأي مشاركا فيه استاده عمر بن الخطاب .

ثانياً - ما ذكر ان حلفاء من ان الحديث كان في العراق قديرا وكان اكثر رواء الحديث في الحجاز لانه موطن الرسول . كبار الصحابة كالكوفيين ان العراق قطر تمدن وقد ارتقى الى درجة كبيرة المدنية العراقية وبنو اية والمدنية تصح تحت اعين المشرع جزئيات كثيرة تحتاج الى التشريع لا يقاس بها القطر البدوي وما في حكمه فاذا قلتم لي ذلك ما وصل يوم من الحدث اتج ذلك لا محالة اعمال الرأي (٣) .

(١) الجاحظ - البيان والتبيين ج ٢ ص ٢٢٢

(٢) ابن عبد ربه - العقد المريد ج ١ ص ٢٤٧

(٣) احمد امين - فجر الاسلام ص ٢٤١

ويظهر ذلك واضحاً عما كتب به عمر بن الخطاب الى ابي موسى الاشعري (اللهم اعلم فيما بلجاجة في صدرك عما ليس في كتاب الله تعالى ولا سنة فيه ثم اعرف الامثل والاشياء وقس الامور بمظاهرها) (١) وهذا دليل على ان قصّة العراق قد اعملوا الرأي عند البداية وكان من نتيجة ذلك ظهور مدرسة الرأي في العراق التي تزعمها ابو حنيفة العماني بن ثابت

احتير القضاء في المصدر الاموي من العرب وقد حاول الجعاج تولية حميد بن جبير قضاء الكوفة معارضة العرب وقادوا لا يصلح للقضاء الا عربي (٢) واشترط في القاسي ان يكون عالماً بعلوم القرآن والحديث وان يتصف بالعدالة وهي ان يكون صادق الدهجة ظاهر الامانة عفيفاً عن المحارم متوقفاً من المائت عيدين عن الريب مأموماً في الرضاء والعصب مستعملاً لمروءة مثله في دينه ودنياه (٣) .

ولما كانت هذه الشروط صعبة التحقيق فقد كره كثير من القضاة تولي منصب القضاء ذكر صاحب العقد العرفي قال (طلب ابو قلابة لنفسه . لهجرة هرب الى الشام فقام حياً ثم رجع فقتل له ابو الملك وليت القضاء وعدلت كان لك اجران قال اذا وقع الساج في البحر فكم عسي ان يسبح) (٤) وعن ابن سيرين قال (كما عبد ابي عبيدة

(١) الماوردي - الاحكام السلطانية ص ٦٨

(٢) الميرد - الكامل في الادب ج ١ ص ٢٩٧

(٣) الماوردي - الاحكام السلطانية ص ٦٢

(٤) ابن عبيد ربه - العقد العرفي ج ١ ص ١٤ وادو قلابة اسمه عبد الله

ابن ابن خلدون في قبة وبين يديه كانون له قبة ناز فجهاء رجل فجلس معه على فراشه صارده بشيء لا تدري ما هو فقال له ابو عبيدة ، ضع لي اصبعك في هذه النار فقال له الرجل سبحان الله اتأمرني ان اصبع لك اصبعي في النار فقال له ابو عبيدة ، جعل على اصبعك من اصابعك في نار الدنيا وسألتني ان اصبع لك جسدي كله في نار جهنم قال فطسا انه دعه الى القضاء (١) ،

كان للقاضي من يعاونه في اصدار احكامه كالذي حدث بعد تغلي شريح القاضي عن القضاء واختياره لاي برء من اي موسى الاشعري فولاه الخواجه قضاء الكوفة وعين سعيد بن جبهر مساعداً كما كان له كتب يكتب بين يديه ليدون اقوال الخصوم والشهود ذكر ابن قتيبة ان رجلاً شهود سوار في دار ثم ادعاه رجل فقال اشهد انها له من الماء الى لسمه وشهد آخر فقال سوار له كتب اكتب شهادتهما عن اي شيء اكتب فكتب كل شيء يحرج امدار من هذا ، جعلها في منك هذا فاكثبه (٢) ،

ذكر القاضي دوايب شريعة وكاتب درق سلمت من ربيعة اهل على خمسمائة درهم في الشور وكان راتب شريح القاضي مائة درهم على عهد عمر بن الخطاب وقد زاد راتبه الى خمسمائة درهم في أشهر على امام علي بن ابي طالب (٣) .

عن القصة بالشهود وكانوا يتحرون عن الذين يشكوك في شهادتهم

(١) ابن قتيبة - عيون الاحبار ج ١ ص ٦٥

(٢) ابن قتيبة - عيون الاحبار ج ١ ص ٦٩

(٣) كرد علي - الادارة العربية ص ٦٣

ويحق للمدعي أو المدعى عليه أن يثبت إلى القاضي التحري عن الشهود
 وحسن سيرتهم بين الناس أن شهد رجل من جلداء الحسن المصري
 بشهادة عبد أبيس فرد شهادته فشكاه الرجعي إلى الحسن وأداه الحسن
 فقال يا أبا وائنة لم رددت شهادة فلان فقل يا أبا سعيد أن الله تعالى
 يقول فمن برصون من الشهداء وليس فلان عن ارضي (٢) وذكر المبرد
 أيضاً أن رجلاً تقدم إلى سوار يدعي داراً وامراً فدأبه بقول لسوار
 أنها والله خطة ما وقع فيها كتاب قط فأتى المدعي بشعدين يرفعهما
 سوار فشهدا له بالدار وجمعت المرأة تكرر الكراة فصدده اتصديق
 وقاتل سل عن الشهود فإن الناس يتعمرون فرد المسألة فحمدوا الشاهد
 فلم يزل يريث امورهم ويسأل الجيران عنهم (٣) .

وأخيراً نذكر أن من حق القاضي تعيين مقاييس الذراع كما فعل
 بلال بن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري وكان من عمله أيضاً أنه كان
 يعاقب من يكسر لدرهم عقاباً شديداً (٤) في جانب القسي كان
 موظف آخر يقوم على دوان المصالح بركة عن أمير المصير ذكر الشعبي
 قال لما ولي بشر بن مرهان الكوفة كتبت على مخطأه (٥)

والخلاصة أن النظام القضائي في العراق تطور مرور الزمن فطور

(١) المبرد - الكامل في الادب ج ١ ص ٢٦٥

(٢) المبرد - الكامل في الادب ج ١ ص ٢٦٤

(٣) المبرد - الكامل في الادب ج ١ ص ٢٦٥

(٤) الماوردي - الاحكام السلطانية ص ١٥١

(٥) الاصفهاني - الاغانى ج ٢ ص ٢٤٢

الاحتصاص القضائي وانتشر القضاء في المدن والقرى وظهر منصب قاضي
التمهنة في العصر العباسي ذلك المنصب الذي تحول صاحبه الاشراف
على قصة الدولة ووجههم .

والبحية المهمة الاخرى ظهور المدرسة العرفية وهي مدرسة الرأي
التي ترعها اوجيعة ٨٠ - ١٥٠ هـ تلك المدرسة التي وضع اسمها
الاول قصة العراق في العصر الاوي



النظام العربي

الجيش :

عنى العرب ضاية خاصة بأمور الجند وبأهمهم لكن مدسة تحتاج فيها الدولة مددوع أو لهجوم . كان من تأنيب مدس الاسلامي وشه فيهم تلك الروح الدابة وترغيبه ايهم في الجهد في سبيل الله وشر كلمة الحق والعدل وتشجيع الخففة من اهم العوامل التي ددعت لعرب للاضطراط في صفوف الجيوش المصدقة من مداء تحريرهم عربية الى مداء جاورها من الاقنذر والامداد . سمياً وراءه شر مدس الجديد واقاد الناس من الصلاة الى الهدى ومن مددعت نلى امور .

فتح العرب العراق وادبها من فتحة في عام ٢٠ هـ بعد معركة بم، وبعد تلك المعركة التي كانت احمر امن للعربس لاسترجاع العراق وقد قصى لعرب وبها على ذلك الامن الذي حاول مدس مدقة

مصر العرب بعد أن تم اهم فتح العراق للمصر الكين من كوة والحصرة ليكون مدسكرب المدوش العربية ومراكز لا تطلو نمت الجيوش مدوالعج في لاد مدس حراسا وغبها من الاصقاع فكانت بمثابة محطات استقبال تستقبل القادر العربية العربية من الجورة العربية لتشارت غبها من فتاة في مدال المدوح مدادى من مستمراد كثير منها في تلك المناطق البعيدة .

كانت الجيوش في عصر الراشدين من العرب فقط ولم يشرب سكين عراق الاصديون في اعمل القنوح الحديثة عهدهم في الاسلام او لا هم لم يكونوا قد ددحوا في الدين الجديد كذلك لكونهم شعباً مدلوياً فهم مر

المسلمون حاجة للاستعانة بهم او اجسادهم على الاشتراك في عملية المتح تلك العملية التي كانت تحمل معها مبادئ الدين الجديد كما ان العرب لم يروا حاجة للاستعانة بهم ما داموا يرون الاعداد الكثيرة من العرب تتراجع على الاشتراك في تلك الجيوش .

احتفظ الخلفاء الاولون بهذه الجيوش على اهمية الاستعداد للحرب متى دعت الحاجة الى ذلك ولم يكن هذا الاحتفاظ بهذه الجيوش في معسكرات خاصة وتحت تنظيم حربي منظم كالذي نعرفه الان اما احتشدوا بهم في تلك الامصار وقد حرموا عليهم الاشتغال بأية حرفة زراعية كانت او تجارية او امتلاك ارض لئلا يركبوا الى الكسل ويسيطر عليهم حب النعيم . فكان عمر من الخلفاء اول من وسع ديوان الجند او ديوان العطاء وحرص للمسلمين ارشاداً سوية لهم ولديرتهم نموها لهم من الاشتغال باليمن الاخرى فكان في كل مصر ديوان لتسجيل اسماء الجند واعطياهم (١)

نحرص هذا النظام لتغيرات هامة في العصر الاموي نتج عن موقف العراقيين المعارض لدولة الاموية وسمي الامويين للاحتفاظ بسلطانهم على العراق وتسخير العراقيين في اعمال الفتوح التي كانت تقوم بها الدولة الاموية في اشرى ويمكن سلطانهم على تلك النجع فكان ارشاداً على الامويين لتمكين سلطانهم في العراق ان يصعدوا قوات شامية لتعطي على معارضة العراقيين وثوراتهم فكان هؤلاء الجند من المترقة يستلمون رواتب شهرية فكان راتب الجندي الشامي مائة درهم في الشهر يدفعها

(١) الجهمشياري - الروراء والكتاب ص ٢٨

الحجاج (١) وفي ولاية خالد بن عبدالله القسري على العراق بنى أسواقاً وجعل لاهل كل بياعة داراً وطناً وجعل غلالها للجدد وكان يرسل الكوفة من الجدد الشامي عشرة آلاف (٢) وصح الجدد لشمس في العراق ليكونوا في يد الامير ونعت امرته وليساعدهه على حكمين سلطان لدولة على هذا المصير الشديد امراس إلا انهم كانوا في عس ابوقت بعيردين عن الاشراك في السياسة فلم يحدث أن يصر هؤلاء بجد احداً من الامراء ووقعوا معه جد امير آخر متحدين اوامر الخديعة في دمشق فكان أكثر الولاء يأبون الى العراق وليس معهم قوات عسكرية فاداهما وصدوا واعلموا نوليهم أمر العراق وعزل امير السابق اعظم ليهم قواد الجيوش ووضعوا ايمهم تحت امرهم ومن الائمة على ذلك تولى يوسف بن عمر ولاية العراق من قس هشام بن عبدالملك وقد قبض على خالد بن عبدالله القسري ومع ما كان يتمتع به من سيطرة عامة على العراق مدة خمسة عشر عاماً فلم يتمكن من ان يمنع عن نفسه المل وعصب هشام وحقد يوسف بن عمر اندي قبض عليه وحبسه وعذبه عذاباً اليماً وبعد الجدد أمر يوسف بن عمر كما وعدوا اوامر خالد القسري من قبله . كذلك حاول يوسف بن عمر ان يستعمل الجدد ويثيرهم ليقموا معه ضد الخليفة يزيد بن لويد حتى كان يحلو بالرجل بهمد الرجل من المضربة يقول له ما عندك ان اضطرب حمل أو امنتق هتق ويقول له اما رجل من اهل الشام ابايع من بايموا وافعل ما فعلوا فلم ير عندهم ما يحب .

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٤٠ .

(٢) اليعقوبي - البلدان ص ٢١١

تضح من هذا أن الجند اشتمى في العراق كانوا لا يتدخلون ولا
معارضون في أمر عزل الرأى ونواية غيره فهم يتبعون السلطة العليا لا
الاشخاص .

أما أهل العراق من عرب الكوفة والبصرة فقد وقع عليهم العيب
الأكبر في إهمال الفتوح واستقلالهم ولاية الدولة لتثبت سلطانتها على تلك
البقاع ولتتحصنوا من شرهم ومن ثوراتهم في إعادتهم عن أمصارهم فقد
أمر معاوية بن أبي سفيان عامه على العراق زياد بن أبيه أن يرسل
لعراقيين في المعوث البعيدة وجمع زياد جيشاً بلغ عدده خمسون ألفاً
حملة وعشرون ألفاً من أهل الكوفة وخمسة وعشرون ألفاً من أهل
البصرة ، وكان زياد قد نظم البصرة والكوفة وقسمهما إلى قطعات قبلية
فقسم الكوفة إلى أربعة أقسام بدأ من سعة أقسام كما كانت سابقاً
وقسم البصرة إلى خمسة أقسام وكانت العناية من هذا التقسيم هو أن
يسهل حشر المقاتلة وقد بقيت ولتمتعة عدد كبير والخروج المعزود
في المواسم ثم توزيع المعسكر ولأعطيت بعد العودة من قس رؤوس
المقطعات القبلية لذلك لم يكن تقسيم الكوفة والبصرة بحلات مبدية
بل قطعات قبلية بالنسبة إلى النصب والحلف .

وتنازع ولاية العراق الذين جاءوا بعد ردد هذه السياسة في تشكيل
الجيش وارسال العراقيين في معوث البعيدة وقد أجبروه على الخروج
وظهر التجنيد الإلزامي والسبب في ذلك أن تغلب الحزب الأموي
وظهور احتراب معاوثة لهم جعل أكثر الناس يرون أنه لم يعد هناك
ما يدفعهم إلى الحرب طوعاً وجهبوا يتقاعدون ويحشرون الحفباء إلى التجنيد
الإلزامي وأول من فعل ذلك الحجاج بن يوسف الثقفي على عهد عبد الملك

ابن مروان (١) ونرى الحجاج يأمر العراقيين بمحاربة الخوارج وأوعدهم في خطبته الأولى التي القاه في الكوفة في اليوم الاول لوصوله، القتل لمن يتأخر عن الخروج كذلك ارسل ابن الاشعث في جيش اصواويس وقد أمر الحجاج ابن الاشعث ان يأمر افراد ذلك الجيش بحرق الارض وزرعها والاقامة فيها حتى يكملوا فتحها، ولم يكنف الحجاج بفرض التجنيد الالزامي على القديريين من تعدى ان الاحداث والصبيان فقد صرب البعث على المحتلمين ومن است من الصبيان فكانت المرأة تجيء الى امها وقد جرد فتضمه اليها وتقول بأبي جرهما فسمي ذلك الجيش جيش (بأبي) (٢) .

اثارت هذه السياسة العراقية ودفعتهم الى الثورة على الحجاج لاخراجه من العراق فكانت ثورتهم مع الاشعث اوضح مظهر لمحاولتهم تلك واصاف الحجاج الى هذه السياسة ان انقص من عطاء العراقيين متدنا سياسة الخليفة عبد الملك الذي كان يقطع العطاء عن يشاء (٣) وكان انقاص عطاء العراقيين وحرمانهم منه في اغلب الاحيان سياسة سر عليها اكثر حلفاء الدولة الاموية وولائهم على العراق حتى عمر بن عبد العزيز الذي راد في عطاء الشاميين عشرة دينير ولم يرد في عطاء العراقيين (٤) وكان عطاء الرجل من الثلثمائة الى الاربعمائة في السنة (٥)

(١) زيدان - التمدن الاسلامي ج ١ ص ١٤٥

(٢) الاصفهاني - الاغانى - مجلد ٤ ص ٢٩٤

(٣) البلاذري - فتوح البلدان ص ٤٤٥

(٤) اليعقوبي - التاريخ ج ٢ ص ٤٨ .

(٥) أبو يوسف - الخراج ص ٤٤

لم تكن الجيوش العراقية في العهد الاموي هربية خالصة كالذي كان على عهد الخلفاء الراشدين فقد اشترك الموالي واهل الدمة مع العرب في تلك الجيوش فكان في جيوش الشرق عند تولي عمر بن عبد العزيز الخلافة عشرون الفا من الموالي يحاربون بدون عطاء ومثلهم من اهل الدمة يؤخذون بالخراج (١) .

واخيراً يجدر بما ان نذكر ان تجهيز الجيوش بالدواب والسلاح كان يقع منه على الدولة فكانت الدواب تقتسم بعثم الدولة ويكتب على افعادها (عدة) (٢) كما كان السلاح يحتم بعثم خاص (٣) وكان تجهيز الجيوش يكلف الدولة مبالغ كبيرة فقد بلغ ما صرف على جيش الطواويس الذي ارسله الخفاف لمحاربة رنيل ملك الترك بقيادة عبد الرحمن بن الاشعث مليون درهم عدا اعماليات الجند واوراقهم (٤) اما الاسطول البحري فلم يحضر بمدينة الخلفاء أو الولاة كما حطى الاسطول العربي في البحر الابيض المتوسط إذ لم يكن ثمة خطر يهدد سواحل العراق الجنوبية من ناحية الخليج الفارسي كالمخطر الذي كان يهدد سواحل الشام ومصر الناجم عن وجود اسطول بزنطي قوي يسعى لاسترجاع تلك البلاد من ايدي العرب .

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ١٣٤ .

(٢) ابن عبد ربه - العقد العريد ج ١ ص ٧٦

(٣) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ٩٤

(٤) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٥ .

الفصل الخامس

تَغْرِيبُ الْعِرَاقِ

سكان العراق قبل الفتح . الفتح الاسلامي واثره .
موقف اهل العراق من عملية الفتح . موقف العرب من
السكان الاصليين . السياسة المالية . القبائل العربية
في العراق . تمصير الكوفة والبصرة . عملية المرح
والاحتلال .

توطئة :

تداولت على ارض العراق امم مختلفة منذ فجر التاريخ وقد استعملت
ارضه عدداً من الموجات الساسية الالوية من الجريرة العربية فكذلك لعمري
وحصب ارضه ووفرة مياهه اثير في جذب سكان الجريرة اليه تدفعهم
الرغبة الى تحسين احوالهم الاقتصادية والمعيشية وتخلص من شظف
العيش الذي كانوا يلاقونه في براري الجريرة . كما استعملت اقواماً
من العاصر الآرية كالسومريين والعلاميين والعمرس والكيشيين وايديانيين
فتصدرت جهود هذه الاقوام على انهاء حصاره ان لم تكن الاولى من
حصارات البشر فاباها من الحصارات القديمة التي كانت اساساً تقوم
الحصارات الانسانية قديماً وحديثاً .

خضع العراق لدول متعددة بعد أن فقد استقلاله السياسي مدحول

الفرس الفريثيين في القرن السابع قبل الميلاد بأن قصوا على مملكة
 الملكدبيين . ولم يكن هؤلاء تأثير حقيقي على سكان العراق إذ كان
 مراقبون لسوق منهم في الحضارة وأكثر تقدماً ولكنهم مع ذلك تأثروا
 ببعض مظاهر الحياة الفارسية . ثم دالت دولة الفريثيين بأن قضى عليها
 الاسكندر الأكبر فحضر العراق لتأثير الحضارة الهيلينية ثم خضع العراق
 أخيراً قبل الفتح الاسلامي للدولة الساسانية العرسية التي اشتهرت
 اردشير بن بابك في القرن الثالث الميلادي وخضع العراق مرة ثانية
 بفرس وتأثير الحضارة الفارسية من هنا ينصح ان العراق قبل
 الفتح الاسلامي خضع لمؤثرات سياسية واجتماعية وتقدمية عديدة كما
 انتشرت في ارجائه اديان عديدة وثنية واديان سماوية وانتشرت المردكية
 ووردادشنية والمناوية واليهودية والمسيحية فلما دخل العرب المسلمون
 ارض العراق ففتحوا ودمروا دولة الفرس كان يعيش على ارضه
 اجناس مختلفة ودين واديان عديدة وتكلم لغات شتى منها العربية
 ومارسية والكرامية ولما بسط العرب سيطرتهم اصطلحت هذه الاديان
 وانتشر الدين الاسلامي كما سادت العربية غيرها من اللغات فلم يبق
 قرون وحدث على فتح العراق حتى اصبح الدين الاسلامي دين الاكثرية
 من سكانه وانتشرت اللغة العربية وحلت محل اللغات الاخرى وتم
 بذلك قيام شعب عربي مسلم نتج من امتزاج عناصر سكانه العرب
 المهاجرين اليه وانصهرت هذه العناصر في بوتقة القومية العربية الاسلامية.

العناصر المكونة لسكان العراق قبل الفتح الاسلامي :

سكنت العراق قبل الفتح الاسلامي عناصر متعددة ابرزها ثلاثة ،
 (١) اسط (٢) الفرس (٣) العرب مع وجود عناصر اخرى كالاكرااد

واليهود والاحباش .

١ - النبط :

أطلق العرب المسلمون على سكان السواد اسم النبط (١) وهم بقايا سكان العراق القدماء من الكلدان السريان وكان يطلق عليهم قبل الفتح الاسلامي اسم الآراميين (٢) .

كان الآراميين دولة في العراق قبل قيام اردشير بن بابك مؤسس الاسرة الساسانية وقد تمكن هذا من القضاء على آخر ملوكهم المسمى اردوان (٣) وحضر العراق للحكم الفارسي وقد اعتبر ملوك الفرس أرض السواد ملكاً للدولة وسحبوا لسكانه أن يتقوا في أراضيهم يزرعوها على أن يدفعوا الضرائب التي تفرضها عليهم السلطة الحاكمة فاصرف النبط بكنيتهم إلى الزراعة يحصلون لاسيادهم من الامراء والهاقيين وارباب الاملاك من الفرس واطلق الفرس عليهم اسم ابطقة العمة فريثاً عنهم باعتبارهم الطقة الخاصة (٤) .

ولم يكن النبط يشكلون وحدات قومية خاصة بهم بل كان منهم يعود الى قراهم التي يسكنونها فاداً مثل احداهم من اسمه قال من قريه كذا وكذا (٥) .

(١) ابن المقية - مختصر البلدان ص ٨

(٢) المسعودي - التنبيه والاشراف ص ٣٦

(٣) حمزة الاصفهاني - التاريخ ص ٦٥

(٤) الطبري - الامم والملوك ج ٤ ص ١٧ .

(٥) ابن عبد ربه - العقد الفريد ج ٣ ص ٢٣٤

اعتنق هؤلاء الديانة المسيحية على المذهب النسطوري (١) (نسبة الى
 مسدوريوس من مدينة مرعش والمتوفي سنة ٤٥٠ م) الذي كان في حماية
 الدولة اعرسية لمعارضته الكنيسة البيزنطية وقد ساعد اصحابهم الصراية
 على انتشارها بين عرب العراق وبعض القبائل العربية في الجزيرة العربية .
 اما عنهم فكانت اللغة الآرامية احدى اللهجات السامية وقد اصبحت
 بعد انتشار المسيحية لغة التي يستعملها رجال الدين في كتاباتهم وذلك
 انتشرت بين القبائل العربية المنتصرة باثنا عشر لغة ، جعل الكنيسة يرملون
 بها صلواتهم وبها يكتبون (٢) .
 كان لخصوعهم للفرس أن أثروا بثقافة الفارسية وعرفوا لغة
 أسيادهم .

الفرس :

انتشر الفرس بعد الفراق بعد أن خضع لحكم الساساني وازداد
 انتشارهم بعد أن اتخذ ملوكهم المذائبي في قلب السواد عاصمة لهم ولم
 يقتصر وجودهم على المذائبي والمدن الأخرى كالأسار والحييرة وغيرها بل
 امتدوا في القرى والريف ويشككون (٣) الأراضي ويعملون خراجها ، فاصبحوا
 بحكم سيادة دولتهم ملاك وأرباب اقتداءات كما كانوا يشككون الخاميات
 العسكرية في المدن والقرى وعلى حدود السواد العربيه ليمسوا به العروة
 والصدنين وقد اطلق على مجموعهم اسم الطبقة الخاصة تمييزا لهم عن النبط
 وهم الطبقة العامة .

(١) جواد علي - العرب قبل الاسلام ج ٦ ص ٧ .

(٢) جواد علي - العرب قبل الاسلام ج ٦ ص ٧ .

(٣) الطبري - الامم والملوك ج ٤ ص ٨

اعتنق أكثر الفرس الديانة المجوسية ولم يحاولوا أعمار الناس على
 اعتناقها لعدم هذه الديانة خاصة بهم فلم يهجم دخول أحد منهم (١) أما
 لعنهم العارسية فقد انتشرت بين سكان العراق من ببط وعرب لكونها لغة
 الدولة الحاكمة فكان كثير من عرب الحيرة يهرونها إلى جانب لغتهم الفارسية
 وقام هؤلاء بدور الترجمة بين العرب والفرس أثناء الفتح الإسلامي
 أثر وجود الفرس وسيدتهم على العراق بأن اصطبح بالصيغة الفارسية
 من ثقافة وثقافة اليد وظهر وقد دالت دولتهم ورجال سلطتهم بعد اندحارهم
 أمام المسلمين فانتقل من بقي منهم في أرض السواد من ديارهم القديمة إلى
 الدين الإسلامي وولدوا لغتهم ليتكلموا لغة الفرس .

العرب :

كان لقب عرب العراق من الجزيرة العربية وخصوصية أرضه أثر كبير في
 جذب سكان الجزيرة إليه فقد رحلت إليه موجات سامية عديدة في أزمان
 مختلفة من التاريخ كما رحل إليه عدد من القبائل العربية قبل الفتح الإسلامي
 فبما خضع العراق للحكم الساساني حول ملوك هذه الدولة على أن يسمحوا
 حدة لتسرب هذه القبائل إلى كانت تعم على أرض السواد في فترات مختلفة
 فاقاموا بذلك إمارة عربية هي إمارة الحيرة لتتكون عود لهم على صد عارات
 المعينين من القبائل العربية وانتشرت بعض الفروع العربية الأخرى في أنحاء
 السواد ولما كان الفتح الإسلامي كان لشدة العرب في بلاد الفرس أكثر سكانه
 من العرب منهم المستقر في أنقرة والريف وعسهم الذي من يعيش عشية
 الدواقة يـقل من مكان لأخر

وقد قدم قوم من العرب سكن في العراق قوم كانوا قد سكنوا البلاد منذ

(١) جواد علي - العرب قبل الإسلام ج ٦ ص ٢٨٧ .

عهد مجتصر احد ملوك الكلدانيين ذكر الطبري (ان حالد بن الوليد بعد فتح الاسار رأى اهدوا يكتنون ، لعرية ويثمدونها وصألمها اتمه فموا قوم من عرب رلما الى قوم من العرب كانوا قداء مكاست اوانلهم رلوها ايام مجتصر حين ابح العرب ثم لم رل عنها فقال مم تعلمتم الكتاب قالوا نعمنا (لخص من اباد ١) الى جانب هؤلاء سكنت الحيرة جماعات من العرب قبل دروس قذائس تروح ٢، ثم كان رول قذائس تروح قدمة من اليمن واستقرت على صداف الممرات ، تحدث الحيرة مقرا لها ، وساعدهم على الاستقرار ملوك لفرس ، قامه امامه الحيرة كان عرب الحيرة يتأفدون ثلاثة اقسام (١) وحدهم سكن اصحاب وديوت 'شعرو' و'سكوا' عرب ممرات بين الحيرة والا ، رما فوق ٢ - الما ١٥٠ ، الدس سكة وارتعة الحيرة فالتوا ٢٠٠ ، اختلاف وهم الدس لحقوا بأهل الحيرة (٣) وشاركت بعض القبائل الاخرى من العرب سكن الحيرة مع العداد من تميم وطلي وفسان والعدسين و كلب وغيرهم ٤ ، وهن الحيرة لم يكووا ينسبون الى قبيلة واحدة من كوا والخلاط من داء العرب جمعت بينهم وحدة الدس وليس وحدة المسب كما سكن الحيرة اقوم من لسط فأنثروا هذا المحيط العربى وتكلموا اللغة العربية تشوبها رطابة ، بأنر عرب الحيرة هذه الرطابة وجدت على السنتوم (٥) الى جانب ان ط كانت تسكن الحيرة اقلية من الفرس مع العرب

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٤ ص ٢٠

(٢) جواد علي - العرب قبل الاسلام ج ٤ ص ١٠

(٣) حمزة الاصفهاني - تاريخ ص ٦٦ .

(٤) قدامة بن جعفر - الحراج وصناعة الكتاب ص ١٠٢ .

(٥) جواد علي - العرب قبل الاسلام ج ٤ ص ٦٠

وهم الذين كانوا يكونون طبقة الموظفين والتجار فتأثر عرب الحيرة بهم وكثيرا منهم من كان يتكلم العارسية ومع هؤلاء كانت اقدية من البوادر وهم من الأسرى الذين كانوا يقومون في أيدي الفرس في حروبهم مع البزرجيين

اعتنق عرب الحيرة الديانة المسيحية كما اعتنق البعض منهم الديانة الزرادشتية والمزدكية والمناوية (١) ولكن الديانة الغالبة عليهم هي الديانة المسيحية وقد أثر أهل الحيرة في نقل المسيحية الى القبائل العربية الساكنة في العراق وفي الجزيرة العربية عن طريق التبشير ورافق انتشار المسيحية انتشار اللغة الآرامية إذ كانت لغة الكنيسة ورجل الدين

أما القبائل العربية الأخرى التي سكنت العراق قبل الفتح الإسلامي فكانت جماعات من قبائل النمر وأباد سكنت غير النمر (٢) وقبيلة بني تميم سكنت في أعالي الفرات من ناحية الجزيرة العربية وسكنت قبيلة بني بكر من وائل والولجة (٣) وسكنت قبائل كندة صندوريا بالقرب من البصرة في سواد العراق (٤) إلى جانب هذه القبائل التي تكاد تكون مستقرة في أراضيها كانت قبيلة أباد التي كانت تعيش في بوادي الجزيرة وتصيف في أرض العراق قبيلة بني شيبان التي كانت تتجول على حدود العراق من ناحية الجزيرة

(١) الأصمعي - الأغاني مجلد ٢ ص ٦٠

(٢) الطبري - الأمم والملوك ج ٤ ص ٢١

(٣) الطبري - الأمم والملوك ج ٤ ص ٩

(٤) أبو يوسف - الخراج ص ١٤٦

العربية (١) .

اعتنق أكثر هذه القبائل الديانة المسيحية متأثرة بصاري الحيرة .
هذه هي العناصر الرئيسة الثلاث التي كانت تكون المجتمع العراقي
قبل الفتح الاسلامي ، مادياً ، لغاتياً ، ولغاتها المختلفة مع وجود فليات اخرى
من الاكراد والاحباش والساسنة والسامرة واليهود

تعرضت هذه العناصر بعمق الفتح الاسلامي ذلك الفتح الذي كان
يعمل معه ديناً جديداً دين الاسلام واللغة العربية فطغى الاسلام على
كل المعتقد والاديان واصبح بعد فترة من الزمن لا تتجاوز المئة عام
دين الاكثية من سكان العراق كما سادت اللغة العربية غيرها من اللغات

عملية الفتح وموقف هذه العناصر منها :

الفرس :

قاوم الفرس وهم حكام عراق الحروب الاسلامية مقاومة عنيفة
وحشدوا الجيوش الكبيرة الموقوفة في وجه العرب ولكن هذه المقاومة
لم تدرك الا قليلاً حتى انهارت امام صمود المسلمين الباقية فاندحر
الفرس في القادسية والمدائن وجلولاء وفي جدولاء جمعوا كل ما تبقى
لهم من قوة وحاولوا محاولة احيرة لاسترجاع العراق ولكنهم فشلوا وبم
للعرب تحرير ارض السواد كلها ولكن الفرس لم ييأسوا من حاولوا
محاولة ثانية في نهاوند وحشدوا كل ما تبقى لهم من قوة ولكنهم هزموا
بهزيمة منكورة لم تقم لهم بعدها قائمة فتخبطت قواهم وزال موطنهم
وحضن العراق لتحكم العربي .

هذه ما كان من الدولة العباسية أما الفرس من سكان العراق

(١) الطبري - الامم والامم ج ٤ ص ١٤

لذين قصود القاء في املاكهم وراحمهم فقد دخل كثير منهم مد
 هذه عملية لفتح في الصباح مع العرب ودخلوا الدين الاسلامي ومصر
 من ثقل على دمه دفع خربة المسلمين (١) فقد اسمه بعد معركة جدولاء
 بعض الدماقين من الحرس وهم جميل من بصوري دهقان الغلاييج
 والنهريين وبسطام بن ترس دهقان من وحطرية و لريفيل دهقان العدل
 وميرور دهقان هراثلث وكوثي وسجهم قدم يتعرض لهم عمر بن الخطاب
 ولم يخرج الارض من ايديهم وارل الجرية عن رؤوسهم وحرص لهم
 العطاء (٢) .

م يكن هؤلاء الدهاقون وحدهم قد سارعوا الى مضاعفة العرب
 والدخول في دينهم بل سبقتهم فثبات من الحدود العربية وفي معركة
 القديسية انضم الى جيش المسلمين جماعة من العرب وقتلوا به من
 معهم منهم من اسمه قبل القتال ومنهم من اسمه بعد القتال (٣) وبعد
 القديسية انضم الى جيش سعد بن من وقص رعه آلاف من ابيهم
 كانوا قد جئوا عن الجيش الفارسي وسدوا الى سعد بن من وسجهم
 بالانضمام الى جيش المسلمين بعد ان يدخلوا الاسلام ووفق سعد على
 طلبهم واشتروا مع المسلمين في معركة جدولاء وسكروا الكوفة بعد
 مصيرها (٤) وانضم الى العرب كثير من العرب الذين ساعدوهم ولم
 يكونوا قد انضموا فلما رأوا انتصارهم وانضمام العرب وقتل رستم

(١) ابن الاثير - الكامل في التاريخ ج ٢ ص ٢٦٨ .

(٢) البلاذري - فتوح البلدان ص ٢٦٥

(٣) الطبري - تاريخ الامم والملوك ج ٤ ص ١٢

(٤) البلاذري - فتوح البلدان ص ٢٧

استجابوا للمسلمين ودخلوا الدين الاسلامي . قال النديم ورؤساء
المبالح الذين استجابوا للمسلمين وقادوا معهم على غير الاسلام
, احوالنا الذين دخلوا في هذا الامر من اوس الشأن اصوب مما وحيه
لا والله لا يفتح اهل فارس بعد رسته إلا من دحر في هذا الامر
(فاسموا) (١) واحزون اساموا بعد أن رأوا قوة المسلمين وانتصاراتهم
على الفرس وار الدولة الفارسية على حدة الابطار فاسلوا العرب
وطلبوا انهم ادخول معهم في الاسلام من هؤلاء سيات الاسواري وكان
على مقدمة جيش برجرد فقد ارسل الى ابي موسى الاشعري يعلمه
انهم احيوا الدخول في الاسلام واشتط على ذلك شرطاً قال (١) .
قد احيوا الدخول معكم في دينكم على ان لا يمل معكم عدوكم من
الرجم على أن وقع معكم احوال لم يبدل معكم مع بعض وعلى انه
ان قاتلنا العرب منعمونا واعتصمونا عليهم على أن نزل بعيت شئت
من البلدان ونكون فيمن شئنا منكم على أن نلحق بشرف العطاء ويعقد
لنا بذلك (الامير) . فم يررض ابو موسى الاشعري وكتب الى عمر بأمره
وأمر عمر ان يعطيهم كل ما طمئونه وورلوا بعد ذلك البصرة (٢) واسم
كثير من الاسرى الذين وقعوا بأيدي العرب وسكنوا عراق وارتمدوا
مع العرب المسلمين براد اولاً وراط الدين (٣) اصب الى ذلك من
كثيراً من الموصيين برس الدين تموا في مراكرهم معصين ذلك على
حروجهم فاما حصروا للعرب انقوهم في مراكرهم باقواء العرب لنظام

(١) البلاذري - فتوح البلدان ص ١٣٤

(٢) البلاذري - فتوح البلدان ص ٣٦٦

(٣) ولهاورن - الدولة العربية وسقوطها ص ٣٩١

الاداري والمالي على حال ما وجدوه وادى ذلك الى اسلام كثير منهم
 تقربا من السلطة الحاكمة (١) ومنهم من بقى على دينه ولم يجبر على
 الاسلام ذكر صاحب الاموال ان رجلا قال لعبد الله بن عمر بن الخطاب
 ر ادفع صدقات اموالنا الى عمالك فقال عم قتل ان عمالك كفار (٢)
 واخلص هؤلاء المؤمنين في اعدائهم واعدوا اوامر امير العراق لتثبيت
 سلطانه واستمدوا عليه لما قد حصلوا عليه من رواتب ومناصب مادية
 اخرى استعمل رداد بن ابيه الموالي في جندية الخراج (٣) كما اورد
 كتاب الرساين من العرب والموالي المتعصبين وكان يقول (يبي ان
 يكون كتاب الخراج من رؤساء الاعاجم العالمين بامور الخراج) (٤).
 ولم يقتصر استخدام العرس على امور الخراج والاعمال الادارية الاخرى
 بل كانت غالبية الشرط في الكوفة والبصرة منهم (٥)

تتمتع الموالي بحرية التملك وكان منهم من يملك الملايين من الدرهم
 ويمتلك القرى والصباع . ذكر الطبري ان الحجاج سأل فيروز حمصين
 وكان قد اشترك في ثورة عبدالرحمن بن الاشعث ان يكتب له امواله
 فذكرها الف الف الف الف وكرر مالا كثيرا فقال الحجاج اين هذه
 الاموال قال عندي (٦) .

(١) ولها وزن - الدولة العربية وسقوطها ص ٣٢

(٢) أبو عبيد - الاموال ص ٥٤٩

(٣) اليعقوبي - التاريخ ج ٢ ص ٢٠٩

(٤) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ١٥٨

(٥) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ١٥٨

(٦) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٣٤

وصعوبة القول ان موقع الدولة لاسلامية من الفرس في العراق من اسلم منهم ومن لم يسلم كان غايه في التسامح واين المعاملة وكفالت لهم الحرية الشخصية في عقيدتهم وعيادهم وادت هذه السياسة الى اندوع الفرس الى عقنق الاسلام وكان اسلامهم اول الامر بدافع الرغبة الذاتية والمصلحة الشخصية ولم يكن عن عقيدة وايمان لما قد يحصلون عليه من وراء دخولهم من منافع مادية وبخاراه للمصلحة الحكمة قال ولهاورن جذب الاسلام لفرس اول الامر للمصنع الى جعلها اكثر من جده لذاته واستعمدهم بدتقرب من الطمة الحكمة أشار كثر في مزايه ولتعريبهم احدثوا اسماء عربية وحدثوا في اقلية العربية وتولف العرب لافرد الطامعون منهم () وقول ولهاورن هذا ينطبق على امدين حدثوا الاسلام في بدء عمدة الفتح ولكن احل هت بعد ان ثبت اقدام المسلمين الما حين يجذب الاسلام الفرس واعتنقوه عن رغبة صادقة وايمان ورغبة .

التبسط:

انصرف التبسط وهم عمدة سكان قرى السواد منذ حصولهم للفرس الى الاشغال الزراعية فلم يكن لهم رأي في ادارة البلاد والدفع عنها وتركوا الامور سير جيشا شامت فقد عولوا على ان يكونوا سامعين متطيعين لكل حاكم منهم كما قال احد رعماء الحيرة الخلد بن الوليد (ما نحن إلا كملوج السواد عبيد لمن غلب) (٢) .

وقف هؤلاء اول الامر من الفتح الاسلامي . وقدما ينم عن ولائهم

(١) ولهاورن - الدولة العربية وسقوطها ص ٣٩١

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٤ ص ٩٤

للفرس ولكنه في الحقيقة لم يكن ولاء بل كان اعتماد بهم من هذه
الجيوش التي جاءتهم من الجزيرة العربية فقد جعل هؤلاء امم تلك
الجيوش والتفوا حول الفرس يساعدونهم في حربهم ضد المسلمين وتحصنوا
في حصونهم ولكن ذلك لم يمنع بعضهم من الدخول في الصلح مع المسلمين
كاهل يانقيا واليس وبادرسما (١) وقد نقض هؤلاء عقد الصلح لما رأوا
اجتماع الفرس على يرد جرد واعداد كلمتهم وعزمهم على مهاجمة العرب
فثاروا ضد المسلمين فاضطر المسلمون الى التراجع الى احرار السواد
واضطر المثنى ان يكتب الى عمر بن الخطاب مستعجلاً بالممدد فلما وصلت
الخبار انتفاض اهل السواد وتجمع اعرس جهر عمر بن الخطاب جيشاً
عهد بقيادةه الى سعد بن ابي وقاص فلما اقترب ذلك الجيش وشمر السبط
بالخطر ارسدوا الى الفرس يطالبون حديتهم ويستجدون بهم وإلا سلبوا
ما بأيديهم فكتبوا الى يرد جرد (ان ابطأ عما العياث اعطيتهم ما بأيدينا) (٢).
من هذا يتبين ان السبط لم يوالوا الفرس أو يساعدوهم حياً في بقاء
سلطانهم وانما اعتماداً بهم من هذه الجيوش بقيادةه ضد من ان هذه
الجيوش ما هي إلا غارات للسلب والنهب لما تعودوه من سكان الجزيرة
قبل الاسلام . إلا ان موقف السبط قد تغير بعد ان حصنوا لعرب
ورأوا عظم امارق بينهم وبين حكامهم السابقين فرحوا بهم واطمأنوا
لحكمهم (٣) .

اعتبر المسلمون السبط وهم يصارى اهل دمة عندهم أن يدفعوا الجزية

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٤ ص ٢

(٢) اليعقوبي - التاريخ ج ٢ ص ١٢١ .

(٣) ابن الاثير - الكامل في التاريخ ج ٢ ص ٣١٤

من رؤوسهم والخراج عن اراضيهم ولم يجبروا احداً على ترك دينه (١) .

موقف القبائل العربية في العراق :

احتدمت القبائل العربية في موقعهم من الفتح الاسلامي فمنهم من وقف موقف الحياد كاهل الخيرة (٢) ومنهم من هاون العرب واشترك في عملية الفتح كقبيلة بني شيبان (٣) والقسم الاكبر منهم هاون لعرس في حروبهم ضد المسلمين كقبيلة بني تعبد والحر وباد وبكر بن وائل (٤) وهاون القبائل التي اعتنقت الاسلام هي قبيلة بني شيبان وقسم كبير من سوح وربيعة (٥) وكثير دحول العرب في الاسلام بعد انتصارات العرب المسلمين في القادسية والمدائن وجمولاء وروال بقود الفرس (٦) من هذه القبائل جماعات من قبائل النمر وباد وتعلب فقد اسلمت بعد من حاصر العرب تكريت سنة ١٦ هـ وكانت بها حامية من الروم والعرب فلما طال الحصار رسل العرب الى قائد المسلمين عبدالله بن المعتم يسألوه السلم واخبروه بهم استجابوا له وارسل اليهم (ان كنتم صادقين واشهدوا - لا اله الا الله وان محمداً رسول الله وقرؤا ما جاء من عبدالله فوافقوه واعمدوه ايمهم على الاسلام وساعدوه على فتح تكريت (٧)

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٤ ص ٧

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٤ ص ٧ .

(٣) الطبري - الامم والملوك ج ٤ ص ٩

(٤) الطبري - الامم والملوك ج ٤ ص ٣

(٥) الطبري - الامم والملوك ج ٤ ص ١٣

(٦) ابن الاثير - الكامل في التاريخ ج ٢ ص ٣١٦

(٧) ارغول - الدعوة الى الاسلام ص ٤٨

هذه فئات من مختلف القديس العربية دخلت الاسلام في هذه عملية
افتتح اما لتقسيم لأكم فقد بقي على عقده المسيحية منهم عرب حيرة و
علب والبحر واناد رهبوا الدحول في الدين الاسلامي حتى اضطرت
قيمة ايباد الى الخروج الى بلاد الروم معصمة الهجره عن ديارهم على قرأ
ديها (١) اما بنو تعلق فكما و شديدي انتمك بمقدونهم وراصو ان
يدوموا الجزية وصالهم عمر بن خطاب على ان يذهبوا صعب صدفه
المسلم (٢) .

يتضح مما قدمنا ان عرب العرب لم يدخلوا الدين الاسلامي جمعة
واحدة وفي وقت واحد منهم من دخل منه عمدة الفتح ومنهم من
دخل بعد الفتح بعد ان ثبتت اديان المسلمين وكان يرعهم كما تقوى
ارنولد في الدحول وخاصة البصارى منهم المثل لا على ان يذهب الى
احوة المؤمنين كافة في الاسلام كما ان الاتصارات التي احررها المسلمون
والمبداح الواسع المذيق المقتضع الخير قد روع عقيمة لشعوب المسيحية
لتي اصبحت تحت حكمهم ورأت ان هذه الفتوح قد تمت بمون الله
وان المسلمين قد جمعوا بين النعيم في الدنيا وبين التوفيق الالهي وان [له
الحرب كما رعبوا لم يجعل النصر [لا في ايدي هذه المحدثين وهكذا
ظهر نجاح المسلمين دليلا على نجاح دهم (٣) وقد سول على هؤلاء
الداخلين لغتهم العربية وتجاوبهم مع المسلمين في لقومية اصف الى ذلك
التسامح الذي اظهره العرب بجه هؤلاء وحسن معاملتهم واحترام

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٤ ص ١٩٨

(٢) البلاذري - فتوح البلدان ص ١٨٦

(٣) ارنولد - الدعوة الى الاسلام ص ٢٠

اماكن عبادتهم فقد صالح خالد بن الوليد وعماله الخيرة على ان لا يهدم لهم كنيسة ولا بيعة ولا قصر (١) واستخدم العرب في الوظائف وكان كاتب ابي موسى الاشعري في ولايته على البصرة نصرانياً (٢) وفي ولاية الوليد بن عقبة على الكوفة في خلافة عثمان بن عفان كان علي بن سعيد الكوفي نصراني فادخل في السجن فهدم بن كعب قاتل الساحر الذي ظهر ايام الوليد فرأى هذا النصراني جديباً يصوم النهار ويقوم الليل فقال (والله ان هذا شرهم لقوم صدق) ثم اسلكه (٣) واتخذ الوليد بن عقبة الشاعر المريد الصائفي دليلاً له وكان نصرانياً فاسلم على يده (٤) وفي ولاية حماد بن عبد الله البصري ١٠٥ - ١٢٠ هـ في خلافة هشام بن عبد الملك اكثر من الاستمارة بالصاري واستخدمهم في الوظائف وفي البيع والكسائس (٥) امام هذا التسامح ولين المعاملة واستخدامهم في الوظائف اذبح كثير من عرب العراق الى اعتناق الاسلام رغبة منهم في المحافظة على وظائفهم وتحتزم للدولة الخازمة اصبحت الى ذلك نهضة من المصالحات الاجتماعية التي كانت مهروسة عليهم والتي كان بعض الخدماء يتشدد في فرضها وعصمهم شخصاً ما وفي خلافة عمر بن الخطاب حرصت عليهم قيوداً في الزي والمساكن ومما عوا من بناء كنائس جديدة فقد أمر عثمان بن عفان ان يحتم في رقاب أهل الرد في وقت

(١) البلاذري - فتوح البلدان ص ٢٤٤

(٢) ابن قتيبة - عيون الاخبار ج ١ ص ٤٣ .

(٣) الاصفهاني - الاغانى مجلد ٥ ص ١٣١

(٤) لاصمهاوي - الاغانى مجلد ٥ ص ١٣١

(٥) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٢٤٣

جناية رؤسهم حتى يفرغ من عرضهم ثم يكسر هذه الخواتم اذ سألوه كسرها وامر أن يتقدم ان لا يترك احداً منهم يتشبه بالمسلمين في لباسه ولا في مركبه ولا في هيئته وان يؤخذوا بان يجعلوا في اوساطهم الزناد مثل الخيط العليظ يعقد في اوساطهم وان تكون قلائسهم مضربة وان يتخذوا على سروجهم في موضع القاريس مثل الرمادة من خشب وان يجعلوا اشراك نعالهم مشبة ولا يحدوا على حدوا المسلمين وتمنع مساوئهم من ركوب الرحائل ويمنعوا من أن يحدثوا بيعة لهم او كنيصة إلا ما كانوا صلحوا عليه وصاروا دمة فما كان كذلك لهم ولم تخدم ويتركون يسكنون في امصار المسلمين واسواقهم يبيعون ويشتررون ولا يبيعون خمرأ ولا حنظل ولا يظهرون الصلوات ولا مصادر ولتكن ملايهم طوالاً مصربة وامر ان يأمر عماله ان يأخذوا اهل الدمة بهذا الري حتى يعمرو ديمهم من زبي المسلمين (١) واصاف عمر بن الخطاب الى شروحه هذه شروطاً اخرى كنب الى عمال الامصار في اهل الكتاب ان يجرؤوا واصيهم وان يربطوا الكتيبة (الكتيبة حبل عظيم يشده الدمي فوق ثيابه دون الرار مصرب كسني والكتيبة كالحزمة من الليف) في اوساطهم وان يضربوا من مر بهم من المسلمين ثلاثة ايام (٢) وان يركبوا على الاكف وان يركبوا عرضاً ولا يركبوا كف يركب المسمون وان يوثقوا المناطق (٣) هذه الشروط التي اوردتها المصادر التاريخية التي اشتهر بها عمر بن الخطاب تعود فتذكرها ثانية في خلافة عمر بن عبد العزيز الذي

(١) ابو يوسف - الخراج ص ١١٧

(٢) ابو عبيد - الاموال ص ٥٣

(٣) ابو عبيد - الاموال ص ٥٣

اعاده واخذ بها اهل الدمة ولم يشر هذه المصادر الى أي حديعة آخر من خدما الراشدين او الامويين اشترط مثل هذه الشروط مما يدل على ان الخلفاء لم يكونوا كلهم يهتمون بها ولم يلزموا احداً باساعه ولم ينفقوا في عاصمة اهل الدمة عليها فلما ولي الخليفة عمر بن عبدالعزيز اعاد هذه الشروط والزم بها اهل الدمة وابعدهم عن الوظائف واستبدلهم بموظفين من المسلمين كتب الى عماله (١) بعد ان المسلمين كانوا فيما مضى اذا قدموا بلبداً فيها اهل الشرك يستغيثون بهم لعلهم بالحماية والكتابة و تدبير وكسرت لهم في ذلك مدة فقد قصاصه الله بامير المؤمنين ولا اعلم كانا ولا عملاً في شيء من عملك على غير دين لاسلام إلا عرائنه واستبدلت مكانه رجلاً مسلماً من محق اعمالهم بحق اديانهم (١) واصاف عمر بن عبدالعزيز الى ذلك ان فرص على اهل الدمة نفس الشروط التي كان عمر بن الخطاب قد اشترطها عليهم وكتب الى عماله ان انظر فلا يركس بصراحي على سرج ويركسون بالاكف ولا تركس امرأة من نساءهم راحمة ويكن مركبها على اكاف ولا يمشوا على الدواب وليدخلوا ارجلهم من جانب ونقدم في ذلك الى عمالك حيث كانوا واكتب اليهم كتاباً بالشديد ولا قوة إلا بالله (٢) وكتب الى عماله مرة اخرى (ان لا يمشين بصراحي ولا معروق الناحية ولا يلبس قباء ولا يمشي بزمار من جلود ولا يلبس صليماً ولا سراويل ذات خمرة ولا نعلماً لها عذة ولا وجد في بيته سلاحاً) (٣) .

(١) ابن عبدالحكم - سيرة عمر بن عبدالعزيز ص ١٣٦

(٢) ابن عبدالحكم - سيرة عمر بن العزيز ص ١٣٦

(٣) ابن عبدالحكم - سيرة عمر بن العزيز ص ١٣٦

هذه الشروط التي فرصت على أهل الذمة جعلتهم في المرتبة الدنيا من المسلمين وشعروا بمرارة ذلك التفریق والتمييز وربما كانت هذه المصايفات عاملاً كثيراً دفعتهم الى الدخول في الاسلام «لاضافة الى ان نصرى العراق من عرب وبيط لم يكن لهم كنيسة تشرف على امورهم الدينية يحتمون بها وتكون لهم رمزاً يصعبون للاعتفاف حولها مع قلة كبير رجال الدين من قس وراهب . كما كان الحال في مصر يشجعوهم ويمشون بهم روح الثبات على دينهم . كما ان الرابطة بين نصارى العرب والسط لم تكن وثيقة لاختلاف القومية واللسان فكان لهذا التبعكث بين عامة النصارى قد ادى الى ان يدفع كثير منهم الى الدخول في ايدى الاسلامي .

السياسة المالية :

عني الخلفاء بوجه عام بامور العراق الذي كانت موارده تشكل اهم بند من بنود مالية الدولة وحاولوا استغلاله استغلالاً منظماً يكفل لهم المحافظة على مقدار الدخل للحكومة وقد اختلفت وسائلهم في درجة ذلك الاستغلال فمنهم من راعى امور داهية الصرائب ومنهم من اشتغل بحاولا الابقاء على مقادير تلك الموارد .

تأثرت السياسة المالية للدولة في العراق بالاعتزاز التي كان يرداد فيها عدد الداخلين في الاسلام تحلياً من الصرائب التي كانت عليهم واعمالها الجزية .

اسح الخلفاء في ادارة امور العراق المالية السياسة التي اتبعوها عمر بن الخطاب . اعتبر بين الخطاب ارض السواد فينا اعداء الله على المسلمين ولكنه لم يوافق على قسمته بين المسلمين الذين تم على ايديهم فتحه بل

ابقي الارض في ايدي اصحابها على أن يدفعوا الخراج عنها والجزية عن رؤسهم (١) فأرسل عثمان بن حنيف وحدثه نايض السجستاني لارض واوصاهما بان يرفقا بالدس ولا يجهلان الارض ما لا يطيق (٢) .

تألف اهل الدمة في العراق من الصاري واليهود والصابئة والسامرة والمجوس (٣) . ادخل عمر المجوس في عداد اهل الدمة بعد ان اعياء امرهم قال عمر : ما ارى د اصبح المجوس وليسوا اهل كتاب فقال عبيد الرحمن بن عوف سمعت رسول الله (ص ع) يقول سموا بهم سنة اهل الكتاب (٤) . وقد دس عمر على هؤلاء الحرية ما عدا صاري بني تميم الدس . فصوروا ودمروا فصالحهم على ان يدفعوا ضعف صدقة المسلمين وكان عمر حرصاً على ادخال الدين الاسلامي بمكومتهم عرباً وتشدد معهم اوس الام . ولما رأى عمر دس على الرحيل والخروج الى بلاد الروم دسهم فوقع على دفع الحرية والدلوا صدقة المساعدة وعلى تجارتهم نصف العشر وان لا يصنعوا صيارهم ولا يكرهوا على دين غير دينهم (٥) . وذلك عولوا به ملة حاصه لرهسهم دفع الجزية اربعة دهم وحرصاً من الخليفة عمر من احتساب على قدامهم والحيولة دون خروجهم الى بلاد الروم والكنهم بقصوا العهد في خلافة عبي من بني تميم وقد اثن فرغت لبي طلب اليكوس في يوم رأي لاقتن مقدمتهم

(١) ابو يوسف - الخراج ص ٢٥

(٢) ابو يوسف - الخراج ص ٢٨

(٣) ابو يوسف - الخراج ص ١٢٢

(٤) ابو عبيد - الاموال ص ٣٢

(٥) ابو عبيد - الاموال ص ٢٨

ولاسيما دريتهم فقد تقصوا العهد وبرئت منهم الدمة حين نصرُوا
 اولادهم (١) إلا ان قسماً كبيراً منهم كان قد دس الاسلام في عهود
 بعض الخلفاء الامويين ذكر الطبري انهم اشتركوا مع جيوش الدولة
 الاموية في قتال شبيب الخارجي الذي خرج في ولاية الحجاج بن يوسف
 الثقفي على العراق سنة ٧١ هـ وكانوا قد اسلموا (٢) من هذا يتبين ان
 التعامل حظوا بمعامته خاصة لتسليمهم الشديد بعقيدتهم ولكنهم لم
 يذهبوا ان اسلموا مع التيار فدخلوا الدين الاسلامي ولكن هذا لا يعني
 دخولهم دفعة واحدة وفي وقت واحد بل كان على مر الايام تدعيم
 الرغبة الى مجازاتهم احوائهم العرب المسلمين وان يحصلوا على ما كان
 يحصل عليه هؤلاء من امتيازات ومع كل ذلك فقد بقي العنصر منهم
 على عقيدته لم يغيرها .

الى جانب تعامله قوم آخرون من النصارى حظوا بمثل ما حظى
 به التعامل من معاملة خاصة وهم نصارى جيران الذين اجلاهم عمر
 ابن الخطاب من ديرهم في اليمن واسكنهم العراق وعقد معهم عقداً
 واعطاهم ارضاً يسكنونها (٣) يد ارضهم التي فقدوها في اليمن وقد
 تعرض هؤلاء لنوع من سوء الماملة في خلافة عثمان من جانب الوليد
 ابن عقبة مير الكوفة وشكوه الى الخليفة الذي كتب اليه يطلب اليه
 أن يحسن معاملتهم وان يحفف عنهم - كتب يقول اما بعد وان الاسقف
 والعاقب وسراة اهل جيران الذين بالعراق اتوبوا فشكوا الي واروي

(١) البلاذري - فتوح البلدان ص ١٨٧

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٧ ص ٢٤١

(٣) ابو يوسف - الخراج ص ٧٤

شروط عمر لهم وقد علمت ما أصابهم من المسلمين وأنى قد خفعت عنهم ثلاثين حنة من جزيتهم تركتها لوجه الله تعالى جل شأؤه وأنى وعت لهم بكل ارضهم التي تصدق بها عبيده عمر مكان ارضهم بايعت واستوصي بهم خيراً فداه اقاوام بهم ذمه وكانت بيبي وبنوهم معزاة وانظر صحيفتهم كان عمر كتب لهم ما وفهم ما عجزوا وادا قرأت صحيفتهم فارددها عليهم والسلام (١) وقد تسع علي بن ابي طالب سياسة سبقة في معاملة نصارى بخران وكاوا قد رجوه الرجوع الى بخران اليه بن ابي عليهم (٢) .

أما باقي اهل الدمة فقد هملوا معاملة خاصة طيبة تام الخلقاء الراشدين ولم يشتد احد منهم في احد الجزية منهم التي كانت ترفع عنهم يدخل لاسلام فكان عمر يقول . والله لئن بقيت لأراقن العراق لادهم لا يفتقرون الى امير بعدي (٣) وقد منح حجاج العراق ايام عمر بن الخطاب ١٢٠ مليون درهم في السنة وهذا يدل على كثرة عدد داعوي الضرائب من اهل الدمة .

إلا ان عهد عمر لم يحل من لاختلاف في احد الجزية من اهل الدمة ولدين اسلموا منهم بصورة خاصة عند اسلامهم الامر الذي دفع بعضهم الى الشكوى ومطالبة الخليفة بأن ترفع عنهم ما داموا قد دخلوا لدين الاسلامي الذي يساوى بين العربي وغير العربي ذكر ابو عبيد (ان رجلاً من الشعوب (الاعجم) اسلم فقال يا امير المؤمنين

(١) ابو يوسف - الخراج ص ٧٤

(٢) ابو يوسف - الخراج ص ٧٤

(٣) ابو يوسف - الخراج ص ٢٧

أبي أسلمت والجارية يؤخذ مني فقل لعنك أسلمت متعمداً فقل أما في
 الإسلام ما يعيدني قل لي فكتب عمر بن الخطاب أن لا تؤخذ منه
 الجارية (١) من هذا نظرون الجزية كانت عاملاً في دفع أهل الدمة
 إلى الدخول في الإسلام لتخلص منها باعتبارها عبوان الدل ولصدار
 وكذلك للتخلص من العقوبات التي كانوا يتعرضون لها فيما إذا أخروا
 عن دفعها من هذه العقوبات التي كان يتعرض لها أهل الدمة حلق
 الرأس وكان الحدق عندهم عذيباً (٢) كما كانوا يتعرضون للعتاب
 والمصرب بالباطل أورد أبو عبيد أن عياض بن غنم رأى ثبطاً يعذبون
 في الجارية فقال لصاحبه (٣) أبي سمعت رسول الله يقول يا الله
 تبارك وتعالى يعذب يوم القيامة الذين يعدون الناس في الدنيا (٤)
 إلا أن الخلفاء الراشدين لم يكونوا يرضون عن أعمال العمال هذه في
 عدت أهل الدمة للحصول على الحرية أو غيرها من الصرائف بل كانوا
 يوصونها بحسن السيرة وبين المعاملة ويعصونه من استعجال أشدة
 والقوة (٥) أبي حال كثير إلى عمر بن الخطاب من أموال الجارية عدل
 لعماله أظنكم قد أمكنتم الناس قلوبهم لا والله ما أحد ولا عرفوا صهوا
 قل لا سوط ولا ثوط (المعلاق) (٦) وكان عمر بن الخطاب عدوهم
 أوصي الخليفة من بعده رسول الله هذه السياسة التي انتهجها عمر
 واتبعها الخلفاء الراشدون الذين جاءوا من بعده والي انسمت بالناس مع

(١) أبو عبيد - الأموال ص ٤٨

(٢) أبو عبيد - الأموال ص ٥٣

(٣) أبو عبيد - الأموال ص ٤٧

(٤) أبو عبيد - الأموال ص ٤٧

والرفق بالرعية ومراعاة 'حول دفعي الضرائب كما كانوا 'مرون
 برفع الجزية عن من يدخل الاسلام من اهل 'الامة وتحدث هذه السياسة
 سبباً 'مبع في ان يدخل عدد كبير منهم في الاسلام لدى يترشح لهم ومن
 الامتيازات والحقوق التي 'منح المسلمة ويشركوا احوالهم المسلمين
 فيها كانوا يحصلون عديم من دفع مدية كذلك 'مفعوا انفسهم من
 اطقة مديا في المجتمع الى طائفة اسياهم المسلمين وتحدث برفع
 مستواهم الاجتماعي

إلا ان هذه السياسة التي رعت اهل 'الامة في اندخول في الاسلام
 قد هوت في عهد ابدلة 'الامة اذ ا 'جدهم الامويين عاروا على
 سياسة مالة جدهم هذه جميع 'الأمور وتوجه ادخل الكفاي لندولة
 تقوم داعها والزاما 'لهم 'مفعوا واعدلوا الاموال
 على المؤيدين وجذب اهل 'الامة كذلك لاشد رعة الخلاء الخاصة في
 لة ووه سائن العيش ومنتجيات 'الحريم الخدم التي يعيها هؤلاء
 الخلفاء لداث 'الامر حرج معة او 'جدهم هذه الدولة على جميع
 الاموال ووههم دولي حراج المة قد مولاه عبدالله بن دراح وكتب
 اليه ان حل بل من مديا مة اسحق مة واستقصى ما كان لكسرى
 قبلعت جديته خمسين مديون درهم من ارض 'كرونة وسوادها وكتب
 الى عبدالله بن حمس اني 'كراه مال ذلك في ارض 'المصرية ان كما ارجع
 مهاوية منه 'المرس في حمل هدايا 'البيروزي والمزجول فكأن يحمل ابيه
 في كن منه عشرة ملايين درهم ٢ كان لهذه السياسة التي تتيجها

(١) اليعقوبي - التاريخ ج ٢ ص ١٩٣

(٢) اليعقوبي - السريخ ج ٢ ص ١٩٤

هاوية قد أثقلت كاهل أهل الدمة الذين كان يقع عليهم العبء الأكبر من الضرائب فقد سار أكثر حكام الدولة على هذه السياسة الجديدة التي كان يتبعونها ان اعتنق كثير من أهل الدمة الدين الاسلامي للتخلص من تلك الضرائب .

كان لكثرة من دخل منهم الاسلام ان تأثرت مالية الدولة وجديت هذه المشكلة الحجاج بن يوسف الثقفي أمير العراق من سنة ٧٥ - ٩٤ هـ في حلالة عبد الملك بن مروان حرص الحجاج على أن يبقى الدخول ثابتاً وتابع سياسة جديدة هي إلقاء الجزية على من انضم من أهل الدمة على نحو ما كانت تؤخذ منهم وهم على كفرهم (١) كما أمر به عادة من أسلم منهم إلى قراهم أي خرجوا منهم، وألزمهم بدفع الجزية عن رؤوسهم والخراج عن أراضيهم كتب إليه عدله ان الخراج قد انكسر وان أهل الدمة قد أسلموا ولحقوا بالامصار فكتب إلى البصرة وعمرها : من كان له اصل في قرية فليخرج اليها وخرجوا خارج البصرة وهم يبكون ويصيحون يا حمداً يا حمداً وجعلوا لا يدرون اين يذهبون فلما قدم عبد الرحمن بن الأشعث سنة ٨٣ هـ ثاراً على الحجاج انضموا اليه واشتركوا معه في حرب الحجاج (٢) ولم يكتب الحجاج بذلك بن حاول أحد القصر من أموال أهل البواد فمعه عبد الملك وكتب اليه راتكن على درهمك المأجود احرص منك على درهمك المتروك وابق لهم خوماً يعقدون بها شجراً (٣) .

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ١٦٧

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٣٥

(٣) الماوردي - الاحكام السلطانية ص ١٤٤

بالإضافة الى هذا كله استعمل الحجاج مع اهل الدمة الشدة والقوة ليدفعوا ما عليهم من صرائب ذكر ان عدده ان احجاج دفع رجلاً دميّاً الى محمد بن المنتشر احد كتاب ديوان العراق وامره بالتشديد عليه وبغذيه لاستخراج منه ما كان عليه من صرائب فتأجره فقتل الذمي لمحمد بن محمد ان لك لشراً وديماً واني لاعطي على القسر شيئاً واستأدني وارفق بي قال محمد ففعلت فادى الي في اسوع واحد خمسمائة الف درهم فبلغ ذلك الحجاج واعصه فانتزعه مني ودفعه الى الذي كان يتولى له العذاب فحق يديه ورجليه فلم يعطه شيئاً (١) كان لهذه السياسة التي اتبعها الحجاج مع اهل الدمة في انقاء الجريه على من اسلم منهم وصحه العذاب على من يتأخر عن الدفع تأثير كبير في إيقاف تيار الداخلين في الاسلام ويظهر ذلك بوضوح من قول احد قواد المسلمين في حراسان لسكير بن وشاح السعدي الذي سار على امية بن عبدالله بن الحوالم بن اسيد وقتله سنة ٧٧ هـ قال (اما يكفيك ان يسدي مسد من اسلم رجلاً هذه الخراج ويأبئك حمـون العا من المسلمين اسمع واطوع لك من هؤلاء الرجال (٢) من هذا يتبين خطأ تلك السياسة التي سار عليها الحجاج كما يتبين تأثير الجريه في سياسة الدولة المالية وتأثيرها على دافعيها في تحويلهم عن دينهم او البقاء عليه .

سار اكثر ولائه العراق الذين ساروا بعد الحجاج على هذه السياسة حرصاً منهم على المحافظة على مقدار الدخل الحكومي وارضاء الخليفة لاسوى ولم يحرفوا عن هذه السياسة غير مبالين لاحوال الناس وما

(١) ابن عبدويه - العقد الفريد ج ٥ ص ٢٦٦

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٧ ص ٢٧٦

كان يرميهم به ، الذين لا إسلامي عن "أربعة" أمور الرعية ففما نوى سليمان
 ابن عبد الملك الخلافة وكان عاصياً على الخراج وسيادته وى مدره العراق
 يريد ان يذهب الذي عور عن رصده اهل العراق وارصد الخليفة في
 من الوقت ورأى ان يبق بين هذين الهمدين معتد به مشكلة خطيرة .
 هذه المشكلة هي قاء الدخول الحكومي كما كان سابقاً وذلك ان مكرم
 في سبيل ذلك ان يسير على سياسة الخراج المالية التي كان سبباً من
 اسباب كراهية العراقيين لهم . وهي الوسيلة الوحيدة لارصد الخليفة
 ورأى انه من اللائق له . ومنه في الابقاء على حسن ظن العراقيين
 به ان يشرل امور الخراج فاشل عن سليمان بن عبد الملك ان يولى امور
 الخراج صالح بن عبد الله بن يحيى بن عبد الله بن الساجية المالية ووقع
 عليه ذلك على غيره (١) .

وسياسة الخراج هذه التي اتدعه كانت حرجاً ومعباً لاهل ادمه
 في اعتناق الاسلام ويصور مقدار اثرها في هذه ناحية عدمه ولى خلافة
 عمر بن عبد العزيز الذي عرف بالقوى والصلاح وحسن اسيره ومراعاة
 امور الدين ففما اعلن في سنة ١٠٠ هـ رجع الخربة عن يدجن الاسلام
 سارع الكثير من اهل الدمة الى اعتناق الدين الاسلامي (٢) واصدر
 واهله الى عماله بان يمتنعوا من اخذ الخربة من راجع الاسلام كتب
 الى عبد الحميد بن عبد الرحمن ابن الكوفة قال اكتبتم لي تسألني عن
 اناس من اهل الدمة يسلحون من اليهود وسفارى والمجوس وغيرهم
 جرية عظيمة ويستادي في اخذ الجزية منهم ان الله جل ثناؤه يمت

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ١١٣

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ١٤٨

محمدًا داعيًا إلى الإسلام ولم يبعثه جاساً فمن أسلم من أهل تلك الملل فعليه في ماله الصدقة ولا جزية عليه (١) .

كان لهذه السياسة تأثير كبير في كثرة الداخلين في الإسلام مما أدى إلى نقصان في عدد داعمي الضرائب مما أثر على مالية الدولة . ولكن عمر بن عبد العزيز استمر سياسة مالية جديدة راعى فيها أمور الدين وشؤون الخلافة ففرق بين الجزية والخراج إذ رفع الجزية عن أسلم ولكنه أبقى الخراج على أرضه على اعتياد أن الأرض ملك عام للمسلمين أواءها الله عليهم عن طريق الفتح وحرم بيع الأراضي الخراجية وسمح للمسلمين الجدد بالهجرة إلى الأمصار وذلك أمر لم يكن يرضى به الخجاج (٢) وبهذه السياسة وفق عمر بن عبد العزيز بين الهدفين اللذين كان يسعى إليهما وهما مراعاة أمور الدين وشؤون الدولة وبذلك كانت هذه الفترة التي لم تتجاوز الستين وهي مدة حلافته أهم الفترات التي كثر فيها عدد الداخلين في الدين الإسلامي إلى جانب ذلك راعى عمر بن عبد العزيز أحوال أهل أدمة ولم يشتد عليهم أو يقسوي حماية ما عليهم من ضرائب فقد سمح لهم بأن يدفعوا تلك الضرائب في الوقت الذي يكونون فيه قادرين على الدفع ذكر أبو يوسف أنه (قيل لعمر بن عبد العزيز ما بال الاسعار غالية في زمانك كانت في زمن من كان قبلك رخيصة قال إن الذين كانوا قبلي كانوا يكلمون أهل الذمة فوق طاقتهم فلم يكونوا يجدون بداً من أن يبيعوا ويكسبوا في أيديهم وإن لا أكف أحداً إلا طاقته فباع الرجل

(١) أبو يوسف - الخراج ص ١٣١

(٢) ولهاوزن - الدولة العربية وسقوطها ص ٢٣٢ .

كيف شاء) (١) ولم يقتصر عمله بجاهلهم على ذلك بل دونه عهده ووسع عهدهم، امر عمر بن عبد العزيز واليه ان دع لاهل الخراج من اهل العراق ما يشتغون به الذهب ويلبسون الطيالة ويركعون البراذين وخذ الفضل (٢) .

اراه هذه الرياسة السليمة التي سار عليها عمر بن عبد العزيز بجاهل اهل الدمة سارع كثير منهم الى اعتناق الاسلام بدعوة بعض ملين اربعة في استخلص من الجرة والاضحاج في هذا المجتمع الاسلامي لان هذه السياسة لم يكتب لها النقاء منه يكذب يتولى الخلافة يزيد بن عبد الملك ١٠١ - ١٠٥ هـ حتى سارع الى شجيرة والرجوع الى سياسة الحجاج واتهم عمر بن عبد العزيز بانه كان مفروراً واضر بمالية الدولة كتب الى عمال عمر يأمرهم بالعدول عن سياسته وان يشتدوا في أخذ الضرائب . كتب اليهم اما بعد : فان عمر كان مفروراً فترتموه اثم واصحابكم وقد رأيت كنسكم اليه يا ذكرا الخراج واصريه فاذا اتاكم كنس هذا فدعوا ما كنتم تعرفوه في عهده واعيدوا الناس الى طاعتهم الاولى احمسوا أم اجدوا اخبوا ام كرهوا أم ماؤوا والسلام (٣) . ولم يكتب بذلك بل امر عامه على العراق عمر بن هبيرة سنة ١٠٥ هـ ان يمسح ارض السواد ولم يكن قد مسح منذ خلافة عمر بن الخطاب ليتأكد من مقدار الضرائب فوضع على السجل ولشجر واصر بأهل الخراج ووضع على التائمة (الدعفين) واعاد

(١) ابو يوسف - الخراج ص ١٢٢

(٢) ابن قتيبة - عيون الاخبار ج ١ ص ٥٣

(٣) ابن عدي ربه - العقد الفريد ج ٥ ص ١٧٦

السحرة و الهدايا وما كان يؤخذ من لبيدور . والمهرجان (١) وهكذا عمل
يزيد بن عبد الملك على إعادة سياسة الحجاج كاملة مع ما اضاف اليها من
مسخ الارض ليكون على هيئة من مقدار الضرائب .

سار هشام بن عبد الملك الذي تولى الخلافة من ١٠٥ - ١٢٥ هـ على
هذه السياسة وعهد ادارة العرق لي حاد بن عبد الله القسري ١٠٥ - ١٢٥ هـ
الذي عرف عنه بأنه كان يحسن الى اهل الدمة ويستخدمهم في الوظائف
واوعد بذلك صدور العراقيين وبخاصة الخوارج وقد حاولوا اغتياله لانه
كما قالوا (كان يهدم المساجد ويبني الربح وولي المحجوس على المسلمين
وينكح اهل الدمة المسلمات) (٢) ولكنه لم ينجح ذلك هذا الامر الخديفة
هشام بإبقاء الحزبية على من دخل الاسلام منهم فكانت ثورة زيد بن علي بن
الحسين التي كانت من اهداهم الدواعي عن المستضعفين بقصد اذات الموالي
كذلك ادت هذه لسياسة الى نشوب ثورة اخرى في اشرق برعامة الحارث
بن سريج فكانت ههنا الثورتان اوضح مثل على سحق الموالي على سياسة
الدولة المالية وقد سبقت ههنا الثورتين ثورات اخرى اشترك فيها الموالي
الى جانب عرب العراق كرها منهم لسياسة الدولة المالية واشتركوا في ثورة
المعتز الثقفي سنة ٦٧ هـ وكانوا معه كما اشتركوا في ثورة عبد الرحمن
ابن الاشعث سنة ٨٣ هـ وانظموا الى الخوارج في ثورتهم العديدة على
الدولة وكان هدفهم التخلص من الدولة الاموية التي انقضت عليهم بالصرائب
واقبقت عليهم الجزية التي يرفعونها دخولهم الدين الاسلامي .

أما اهل الدمة فم تذكر المصادر التاريخية بهم قاموا ثورة على

(١) اليعقوبي - التاريخ ج ٣ ص ٥٥ -

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٢٤٣ -

الدولة الاموية وسياستها المالية كما اهم لم يشر كواي تلك ثورات العديدة التي حدثت في العراق كما لم تحدثنا نذكر المصادر عن هجره هل الدعة وانتقالهم من المد الى آخر الا ما كان من أمر قبيلة اياد التي انت دوع الحرية وتخرجت الى بلاد الروم وقبيلة بني مغلب التي حاولت الخروج من ارض امراق فصالحها عمر بن الخطاب على ان تدفع ضعف صدقة المسلمين واستعط عنها الجزية .

نخرج من هذا ان السياسة الحادية للدولة الاموية كانت تشبه المسلمين الجدد الذين كان عددهم يزداد ، واستمرار ويدفعهم الى الثورة أما هن الدعة فلم يكن ما يدفعهم الى الثورة ما داموا متساوين مع احوالهم الذين اسلموا في دفع الضرائب كما ان قوتهم وتفرقهم وحدتهم الى زعيم ديني او سياسي يقودهم جعلتهم بعيدين عن الثورة الثورات او الاشتهار فيها .

راعت عملية الفتح العربي للعراق هجرة قبائل عربية عديدة استقرت في الامصار التي مضرها المسلمون كما استقرت في المدن والقرى لآخرى في انحاء السواد وادى استقرارها وانتشارها الى احتلالها بمصر السكان الاصليين مما ساعد على انتشار الاسلام والملة العربية واستمرت هجرة القبائل العربية بعد الفتح الاسلامي في اوقات محددة في خلافة الراشدين والامويين والعباسيين وكان لقرب العراق من الجزيرة العربية ونمطين الكوفة والدمرة والدمار والدمار المسلمين في فتوحاتهم نحو الشرق من الاسباب الرئيسية التي ادت الى استمرار تلك الهجرة .

اما سكان العراق قبل الفتح فلم يكن عددهم معروف الصط لاس المصادر التاريخية لم تشر الى عدد اجمالي بل اقتصر على ذكر ارقام لعدد

سكان بعض المدن وطوائف من الناس . ذكر البلاذري ان عدد سكان الحيرة في بدء عمية الفتح كان سبعة آلاف ممن تجب عليه الجزية اسقط منهم ألف لمعجزهم وفرضت الجزية على ستة آلاف فقط (١) أما البيهقي ذكر البلاذري ان عثمان بن حنيف ختم في رقاب خمسة مائة وحمير المعن ملوچ السواد الذين الرموا على دفع الجزية (٢) .

أما الفرس فلم تذكر المصادر التاريخية عددهم ، اقتضت على ذكر من دخل منهم الاسلام في بدء عمية الفتح فقد انظم الى جيش سعد بن ابي وقاص بعد القادسية اربعة آلاف من المسلمين كانوا قد تعلموا من جيش الفرس بعد ان اندحروا واشتد كوا مع المسلمين في اعمال الفتح المكثفة لفتح العراق . كان عدد المسلمين الذين دخلوا العراق في المراحل الاولى للفتح قليلا لم يلبث أن ازداد على مرور الايام كان عدد المسلمين في القادسية اربعة وثلاثين ألفا (٣) يصف الزهم ٨٠٠ رجل كانوا مع عتبة بن عروان في البصرة (٤) ينتمى هؤلاء الى قبائل عديدة من قبائل الشمال والجنوب من قريش والاحبار وكلمة والارد وسجيلة والنخع وكمدة وغطفان ومراء وهمدان وبي أسد (٥) نزل جيش سعد بن ابي وقاص في المدائن اول الامر ثم تحول منها الى الكوفة التي نصرت بأمر عمر بن الخطاب سنة ١٧ هـ ونزل عتبة بن غروان وجيشه الخيرية ثم تحولوا الى البصرة سنة ١٦ هـ

(١) البلاذري - فتوح البلدان ص ٢٤٥

(٢) البلاذري - فتوح البلدان ص ٢٧٠

(٣) الطبري - الامم والملوك ج ٤ ص ٨٧ .

(٤) البلاذري - فتوح البلدان ص ٢٢٧

(٥) الطبري - الامم والملوك ج ٤ ص ٨٥

كان لتحصير هذين المصرين أثر كبير في تثبيت الفتح الاسلامي وانتشار الاسلام و اللغة العربية وساعد على عملية المزج بين العرب المسلمين والسكان الاصليين فقد احدثت هذه الامصار مراكز حربية وإدارية ساعدت على جذب القائلين العربية من ابناء الجزيرة العربية الى الهجرة الى العراق لوقوعها على أطراف السواد مما يلي الجزيرة العربية .

تمصير البصرة:

مر سنة من هروان سنة ١٤ هـ الخليفة همدان تم له فتح الائمة وبنى بها جيشه سبع دساكر ثم تحول هذا الجيش الى أرض البصرة سنة ١٦ هـ (١) .أمر عمر بن الخطاب همدان أن يكتب اليه عتبة بن عرونة مبعيا له صلاحيتهم للسكنى فكتب اليه عمر (ان اجمع اصحابك في موضع واحد وليكن قريب من الماء والمرعى واكتب الي وصفته فكتب اليه ابي وجدت ارضا كثيرة القصب في طرف البر الى الريف ودورها مراع مراع ماء وقصدها وما قرأ عمر الكتاب قال هذه أرض نفرة قريبة المشارب والمرعى والمحتطب (٢) وكتب اليه ان ابرلها الناس فبرلها عثة وجيشه واحتط المسجد واحتط الناس فخطلم حول المسجد .

كان لاحتياار موقع البصرة وقربه من البحر على اطراف البر والريف ان اصحت في مركز تجاري ذي اهمية كبيرة حتى حدثت عن الائمة الميناء القديم (٣) وصارت ميناء لتبادل البضائع والتجارات بين البادية والخليج الفارسي فكانت كما قال ابو بكر الهذلي نفسها على الكوفة , ومن اكثر

(١) البلاذري - فتوح البلدان ص ٢٣٦

(٢) البلاذري - فتوح البلدان ص ٣٤١

(٣) الطبري - الامم والملوك ج ٤ ص ١٤٨ .

ساجا وعاجا وديجا وخراجا وبهرا عجاجا (١)
سميت البصرة نسبة الى الارض التي شيدت عليها، والتي كانت مكتوبة
من الحجارة الرخوة البيضاء (٢) .

كان عدد من نزل البصرة في اول احتطاطها (٨٠٠) رجل ولم يحضر
على تمصيرها وقت طويل حتى تضاعف عدد سكانها لكثرة هجرة القبائل
العربية اليها فبلغ عدد سكانها في خلافة علي بن ابي طالب ٣٥ - ٤٠ هـ
مئتين الف، اكثرهم من المصربة مع قلة من البهاية (٣) وازدادت الهجرة اليها
في خلافة معاوية ٤١ - ٦٠ هـ بعد ان أصبحت مركزا لارسال الجيوش الى
الشرق لفتح عدد سكانها في امانة رباب بن ابيه (٣٠٠) الف نسمة (٤)
ويدخل ضمن هذا العدد الاجناس الاخرى من غير العرب أمم العرب فكان
عدد مئة مئتهم (٨٠) الفا وعيالهم (١٢٠) الف (٥) يتبين من هذه الارقام أن
الهجرة الى البصرة في خلافة معاوية ازدادت عما سبق والسبب في ذلك كثرة
الفتوح الاسلامية في الشرق التي وقع عنها على البصرة حيث حدثت حمل
الكوفة في تلك الايام لقربها من سادات تلك الفتوح .

اما القبائل العربية التي نزلتها فكانت قبائل متعددة بها بنو تميم والاربد
وسدوس وعلال وبنو عامر وقيس (٦) .

(١) ابن قتيبة - حيون الاخبار ص ٢١٧

(٢) ابن منظور - لسان العرب مجلد ٤ ص ٦٧ .

(٣) ابن الاثير - الكامل في التاريخ ج ٢ ص ١٧٢

(٤) دائرة المعارف الاسلامية ص ٦٧٠ .

(٥) ياقوت - معجم البلدان ج ٢ ص ٦٤٤ .

(٦) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ٨٢ .

كما برلها عدد من الصحابة منهم ابو بكره وزياد بن ابي سفيان وشبل بن معبد العجلي ونافع بن الحارث بن كلفة كما نزلها ايام أبي موسى الاشعري بعض الانصار بأمر عمر بن الخطاب منهم البراء بن مالك وعمران ابن حصين وايبو نجيب الخراعي وعوف بن وهب الخراعي (١) وسكن البصرة من غير العرب اقوام آخرون من الاساورة كانوا قد اسلموا واقوام من السابئة وكا وا قبيل اسلامهم في السواحل وهم الفرس استخدمهم الولاة في حراسة بيت المال والمسجد الجامع ودار الامارة والسجن ثم خدموا في الاسطول الاسلامي في الخليج الفارسي كما برلها قوم من الرط وفي ولاية عبيد الله بن زياد نقل خلقا من بني محاري فاسكنهم البصرة (٢)

اتحد المسلمون الاولون في البصرة اول الامر اكواحا من القصب لسكناهم وهي المسجد ايض من القصب ثم استبدت موت من الدس بعد ان شب حريق في الكوفة امن على اكواحها واستأذن اهل الكوفة عمر بن الخطاب بيوهم من الدس فوافق على ذلك وامر المسلمين في البصرة بأن يحدوا حدود اهل الكوفة (٣) ثم توسع الدس في ولاية زياد بن ابيه في المسجد الجامع بالسجن وسقعه بالسج وحول دار الامارة من الدس الى قبة المسجد فكان الامام يخرج من الباب الذي في حائط القبلة (٤) .

بنيت البيوت من دور واحد طيبة خلافة الراشدين والامويين وهي خلافة عمر بن عبد العزيز حاول هدي بن ارملة امير البصرة ان يبي عروا

(١) البلاذري - فتوح البلدان ص ٣٤٠ .

(٢) البلاذري - فتوح البلدان ص ٣٦٩ .

(٣) الطبري - الامم والملوك ج ٤ ص ١٩١ .

(٤) البلاذري - فتوح البلدان ص ٣٤٤ .

وقد دار الامارة فمنعه عمر حتى كان العصر العباسي فاقبعت تلك الغزوة (١)
 غلبت على البصرة المصعة التجارية واندفع سكانها يشتغلون بالتجارة
 منتشرين في طول العالم الاسلامي وعرضه وقد حرص أهل البصرة على
 شؤونهم التجارية وقاوموا كل حركة رمت الى عرقلة تجارتهم وبذلك
 قل اهتمامهم بالامور السياسية ولم يكونوا كأهل الكوفة الذين اهتموا
 بتمكك الامور وكرسوا كل جهودهم لها فكانت ثورتهم العديدة على
 الدولة الاموية والثورة الوحيدة التي اشترك فيها أهل البصرة هي ثورة
 يزيد بن المهلب على يزيد بن عبد الملك سنة ١٠٢ هـ وضعت في البصرة
 أسس عدم السخو وأسس الزهد الاسلامي فكان الحسن البصري من
 أشهر زهادها وأكثهم عدماً وفتياً كما ظهر في أواخر العصر الاموي
 مذهب الاعتزال وأول من قبل الاعتزال وأصل من عصاه وعمر بن عبد العزيز (٢)
 كما كانت البصرة في العصر الاموي مركزاً مهماً من مراكز الخوارج
 وصهوة القول ان تمصير البصرة كان له أثر كبير في عملية المرح بين
 بين العرب المسلمين الاخرى التي كانت تسكن العراق والعناصر التي
 كانت تهاجر اليها من الامصار الشرقية وما كان يجلبه المسلمون من
 الاسرى الذين يقومون في ايديهم وتنتج عن ذلك المرح ان تعرضت هذه
 لعناصر واعتمادها الدين الاسلامي وتعلمها اللغة العربية .

تمصير الكوفة :

مصرت الكوفة سنة ١٧ هـ مصرها سعد بن ابي وقاص بأمر الخليفة
 عمر بن الخطاب . نزل سعد قبل تمصير الكوفة المدائن وقد أثر جو

(١) البلاذري - فتوح البلدان ص ٣٤٤ .

(٢) البعدادي - الفرق بين الفرق ص ٩٨

المدائن على المسلمين فتفويت الواهم كتب حذيفة بن اليمان الى الخليفة
 عمر بن الخطاب (ان العرب قد اثرت بطوبىها ونهت اعضادها وتعيرت
 الوانها) فكتب عمر بن الخطاب الى سعد ر انشي ما الذي غير الوان
 العرب ولحومهم) فكتب سعد اليه (ان العرب حذوهم وكفى الواهم
 وحومة المدائن ودجنة) واجابه عمر (ان العرب لا يوافقها إلا ما
 وافق انفسها من السدان وامره أن يمتد سلمان وحذيفة ليرتادا ميرلا
 ربا بحرأ ليس يبي ويسكم وبه بحر ولا جسر) (١) فمد سعد اوامر
 الخليفة وارسل سلمان وحذيفة ليرتادا اطراف السواد فوقع احتياريهما
 على أرض الكوفة وهي بين الحيرة والفرات واختط سعد الكوفة ونزلها
 مع جيشه سنة ١٧ هـ وقد لائم حوما احوال العرب كما لائم موقعها
 ربة الخليفة عمر وهي كما قال العسدي الذي اشار على المسلمين
 بموقعها أما ادلكم على ارض اربعة من البقرة وتقاطعات من
 السبعة وتوسعت الراف وطعت في ا ف البرية (٢) .
 سميت الكوفة لاستدراجها وجمع الناس من قواهم قد تكون الرمل
 أي تجمع (٣) .

عهد سعد بن ابي وقاص الى السائب الاقوع وابي المهاج الاسدي
 اختطاط الكوفة وطلب اليهما تنفيذ ما أمر به عمر بن الخطاب في الطرق
 والمهاج على ان تكون المهاج اربعة دراعاً وما يليها ثلاثين ذراعاً وبين
 ذلك عشرين دراعاً والارقه سعة ادرع ليس دون ذلك شيء وفي القطائع

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٤ ص ١٨٩

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٤ ص ١٨٩

(٣) أبو يوسف - الخراج ٣٠

ستون دراعاً (١) وعين موقع المسجد ثم احتط الناس خططهم على بعد مرمى سهم من المسجد وبقي بهيكل المسجد بيوتاً جعلت فيها الاموال ودار الامارة

زل المسلمون اول الامر على سبع حطط ، امر الخليفة عمر بن الخطاب فكانت كدنة وحلماؤها من الاحداث وغيرهم وجدله وهم بنو عمرو ابن قيس عجلان سماً وصارت امداء ومنهم يومئذ قيس بن شهاب وبجيله وحشم وكندة وحصرموت والارد سماً وصارت مدحج وحشم وهمدان وحدهم سماً وصارت تميم وسائر الرقاب وهوازن سماً وصارت غصهان سماً ورب السمر وسبيعة وعلب سماً وصارت اياد وعك وعبد القيس واهل حجر والحمراء سماً ، فما راوا حتى رايهم زياد (٢) وكان فرجع زياد على السجو التالي : (١) اهل امالبية (٢) تميم وهوازن (٣) ربيعة وكندة . (٤) مدحج واسد (٥) .

كان اعرس من هذا ، تقسيم هو أن يهل حشر المقاومة وفقاً للقيادات والتمسكه عند الله والخروج للجهاد في المواسم ثم توزيع الغنائم والاعضاء بعد العودة من قبل رؤس الاسباع لذلك لم يكن اسباع الكوفة محلات مديدة بل قطعات قليلة ، بالنسبة الى السب والحلف .

كان عدد من اهل الكوفة في ذلك عصرها عشرين ألفاً اثني عشر ألفاً من اهل اليمن وثمانية آلاف من اهل العراق (٤) ثم ردتهم لروادف

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٤ ص ١٩٨

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٤ ص ١٩٤

(٣) ماسينيون - حطط الكوفة ص ١٦

(٤) الطبري - الامم والملوك ج ٤ ص ١٩٤

البداء والثاء وكثروا عليهم وهذه الروادف كل حسب قبيلته (١)
وتمايحت هجرة القبائل العربية الى الكوفة وزكها قبائل جذام وهوارب
وغرابعة وغطاف ومراد والخرج وتيم الرباب والاشعريين واسمار
وحشم وعد القيس وعمدان (٢) كما نزلها بعد تمصيرها بر من بنو هبس
واياد وبنو رياح (٣) .

وقد استمرت الهجرة الى الكوفة بعد ذلك وخاصة في خلافة عثمان
ابن عفان الخليفة الثالث حتى غدت تلك الروادف على اهل الرياسة
والسيوتات واصطرب امرها كتب سعد بن ابي وقص الى الخليفة عثمان
(ان اهل الكوفة قد اضطرب امرهم وغلب اهل الشرف منهم والسيوتات
والسابقة والقدمة والمال على تلك البلاد روادف وردت واعراب
لحقت حتى ما يطر الى دي شرف وبلاء من نزلتها وتابنتها (٤) حتى بلغ
عدد سكانها في خلافة علي بن ابي طالب ٦٥ ألفاً (٥) وازدادت الهجرة في
خلافة معاوية بن ابي سفيان حتى بلغ عدد مقاتليها ستين ألفاً وسبعمائة
ثمانين ألفاً (٦) .

شارك العرب في سكن الكوفة اجناس آخرون من غير العرب فقد
نزلها في بدء تمصيرها اربعة آلاف من الديلم كانوا قد تغلبوا عن جيش

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٤ ص ١٩٢

(٢) ابن الاثير - الكامل في التاريخ ج ٣ ص ١١٨

(٣) مامتيون - خطط الكوفة ١١

(٤) الطبري - الامم والملوك ج ٤ ص ٦٣

(٥) ابن الاثير - الكامل في التاريخ ج ٣ ص ١٧٢

(٦) البلاذري - فتوح البلدان ص ٣١٤

الفرس بعد معركة القادسية وانضموا الى المسلمين واشتركوا في اعمال الفتوح الاخرى كما سكنها عدد كبير من الفرس فبلغ عددهم في خلافة يزيد بن معاوية ٦٠ - ٦٤ هـ عشرين ألفاً (١) .

احد العرب في بدء تمصير الكوفة بيوتاً من القصب اذا غروا قلعوه واداً ما عادوا بيوتهم فشب حريق في هذه الاعراش فامرسل سعد بن ابي وقاص امرأ من اهلها يستأدون الخليفة عمر بن الخطاب اليه . للذين ويعطوه ما حل بهم من حراء الحريق فوافق عمر على طلبهم وقال لهم (اعملوا ولا يزيد احدكم على ثلاث ايات ولا تهاولوا في الياء والرموا السمة فزكم الدولة ولا ترفعوا سياجاً فوق القدر فقالوا ما القدر قل مالا يقربكم من السرف ولا يخرجكم عن القصد (٢) .

ثم استبدل اللس بالاجر في ولاية زياد بن ابي سفيان (٣) . كان تمصير الكوفة اثره في تثبيت القبائل العربية المهاجرة الى العراق لوقوعها على اطراف السواد بما بين الناذية كما ساعدت على جذب كثير من تلك القبائل بما ادى الى انتشارها في ارض السواد وخراسان (٤) ونتج عن ذلك انتشار الدين الاسلامي واللغة العربية بفصل برول القبائل العربية واختلاصهم بالسكان الاصدين ، لاصافه الى من يرتحل اليه من الفرس واسط واجناس اخرى من المصارى والمجوس واليهود .

(١) الدينوري - الاخبار الطوال ص ٢٨٢

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٤ ص ١٩١

(٣) ياقوت - معجم البلدان ج ٧ ص ٢٢٤

(٤) ولهاوزن - الدولة العربية وسقوطها ص ٣٣١

واسط :

مصرت مدينة واسط سنة ٨٦ هـ مصرها بججاج بن يوسف الثقفي وصحبت واسط لنوصها بين البصرة والكوفة حتى يكون قريباً من المهرين الكبريين واحدها معسكر الجيوش الشامية .

شيدت على شاطئ دجلة وكان يربط بين الجانبين جسر وانشأ فيها المسجد ودار الامارة واراد مع العرب اقواماً من الرط والساجة فني بهم من البصرة كما ركبهم اقوام من الفرس وقد احتضنت بمكائنها طيلة العصر الاموي إلا انها فقدت اهميتها في العصر العباسي بعد بناء بغداد .

ساعد تمصير واسط كم ساعد تمصير الكوفة والبصرة على اكمل عملية تحرير العراق ولم تقتصر انتشار العرب على هذه الامصار التي مصرها العرب بل انتشروا في المدن اول الامر فلما رادت الهجرة انتشروا في انحاء السواد وقراء وكال في جلولا جماعة من العرب وهم بقايا الحامية التي وضعها سعد بن ابي وقاص هذا انتصاره على الفرس (١) ودرج حلوان قوم من ولد جرير بن عبدالله النخعي فدعاهم بها (٢) كما استقر العرب في المدائن والاسار وبنوا المساجد كما انتشرت قبيلة همدان في قرى السواد وامتكت الاراضي (٣) .

متحصن من هذا كله ان استقرار العرب في الامصار و انتشارهم

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٤ ص ١٩٠

(٢) البلاذري - فتوح البلدان ص ٢٩٩

(٣) البلاذري - فتوح البلدان ص ٢٨٨

(٤) الطبري - الامم والملوك ج ٢ ص ١٦٩

في المدن والقرى قد ساعد على اختلافهم وحتكاكهم بمصر السكان
الاصليين بما عجل بانصاف عملية تحرير العراق وذلك بتشار الدين
الاسلامي واللغة العربية .

١٤. ساعد على انصاف هذه العملية عوامل اخرى لها اهميتها وشأنها
مهم ، سلطة الدين الاسلامي وحلوه من التعقيد والمخاضات ومسيرته
للطبيعة البشرية كما كان لا يصر العرب وبسببهم مع اشعوب المعونة
واحدة اهمهم لعقائدهم وادباهم اثر في جذب هذه العناصر نحو الدين
الاسلامي ، الاضافة الى رغبهم في ان يتمتعوا بنفس الامتيازات التي كان
يتمتع بها العربي المسلم كما كان لانقاذ العرب النظام المالي والاداري
على ما كان في عهد الدولة الساسانية واقائهم الموظفين في مراكزهم و
انصاف هؤلاء لاعتناق الاسلام ليحفظوا على مراكزهم ويردادوا قراً من
العرب الحكامين كما ان سقوط الدولة الساسانية كان عاملاً هاماً
لدخول هؤلاء في الاسلام لفقدهم السند الذي كانوا يحتضون به يصف
أبولد دخول فارس في الدين الاسلامي بقوله : (رحب افرس بالعرب
حملاً في الخلاص من ظلم الحكام ورعية في اعنائهم من الخدمة العسكرية
ثم أملاً في تمتعهم بالحرية الدينية) حر لا مرد ذلك ان الاسلام كان
يبيح لغير المسلمين من يهود ومسيحيين وزرادشتيين وصائبه وعدة الاوثان
واسار والحجارة ان يدينوا بما يرضون لانفسهم من دس على ان يدفعوا
الحرية للمسلمين وعامل آخر ادى الى انتشار الاسلام في سرعة مذهشة
في بلاد الفرس هو الشعور السياسي والوطني لهذا الشعب المعنوب
ذلك الشعور الذي ادى بهم الى انصافهم تحت لواء هذا الدين

الجديد (١) كما ان سكان المدن والقرى وخاصة الصناع واصحاب
الحرف والطبقة الممتدة حولوا الدين الجديد واعتنقه عدد عظيم
منهم في جماعات كثيرة ليتخلصوا من ديانة زرادشت وليعوزوا
بحرياتهم الشعبية التي يتيحها لهم دين الحديد كما لم يكن اربادهم
من ديانة زرادشت . الامر بسبب فقد تسع سقوط الاسرة الساسانية
تدهور الكنييسة حتى انه لم يعد لها مركز يجتمعون حوله فوجدوا
السبيل سهلاً ميسوراً لاعتماد الاسلام (٢) .

وهكذا نجد ان الاسلام انتشر بسرعة بين الفرس وبخاصة بين من
يقع منهم في العراق لخصوهم بصورة مباشرة بتأثيرات اسلامية عديدة
منها احتلالهم المستمر لعرب المسلمين واستمرارهم في اعدائهم الادارية
تحت امرة ولاء الدولة وارباط الكثير منهم بروابط اقتصادية وتجارية
 واجتماعية مع العرب المسلمين

اما مصادر العراق من العرب فقد ظهر لهم ان انتشار المسلمين
دليل على صلاح دينهم كما كان التقارب اللغوي والقومي بينهم وبين
المانحين مما ساعدهم على الاندفاع لاعتماد الدين الاسلامي ليشركوا
اخوانهم في القومية ما يعتقدون .

اما البسط فلم تكن تجمعهم رابطة قومية لانشارهم في قرى الاسود
ولاشتمالهم بملاحة الارض فاندفعوا الى مسابقة حكامهم وعشقوا الاسلام
وكان اعتناقهم الاسلام قد جاء متأخراً عن بقية العناصر الاخرى لقلة
احتكاكهم بالمسلمين اول الامر وترويع المسلمين عنهم باعتبارهم من

(١) ارنولد - الدعوة الى الاسلام ص ١٨٢

(٢) ارنولد - الدعوة الى الاسلام ص ١٨٢

الطبعة انديا لاشتغالهم بالزراعة تلك الحرفة التي كان يحتقرها العربي ومن العوامن التي ساعدت على انتشار الاسلام وعملية المارج زواج العرب بالاعجميات والكنايات من اهل الصواد وقد بدأ ذلك منذ المراحل الاولى بفتح الاسلامي ، ذكر الطبري عن ابن الزبير عن جابر بن عبد الله (شهد الفادية مع سعد فتزوجا ساءاً من اهل الكتاب ونحن لا نجد كبير مسلمات فلما قتلنا قوماً من طفق ومنا من امست (١) واكثر المسمون بالرواج من اماسات بعد فتح المدائن ووقع كثير من السبايا في ايديهم إلا ان عمر بن الخطاب كان يصح المساحين من الرواج بالمارسيات حتى لا يمدن على سائهم العربيات فقد أمر حذيفة بن اليمان وكان على المدائن وقد تزوج امرأة فارسية - أن يطلقها فرفض حذيفة اول الأمر إلا ان يبين له أحلال أم حرام فكتب اليه عمر بل حلال ولكن في نساء الاعاجم خلافة فان اقتسم عليهم غلبتكم على نساكنكم فقال حذيفة : الا ان يطلق (٢) لكن عمر الى جانب ذلك كان يحتج اولاد المولدين من نساء فارسيات فكان يقول ليس قوم اكبر من اولاد السرازي لانهم يجمعون عر العرب ودهاء المعجم (٣) إلا ان امر المنع اندي السعد عمر بن الخطاب ازاء حذيفة بن اليمان لم يسر على بقية المسلمين فقد تزوج عدد منهم كن لكسرى وقص في ايديهم مكنت أم الشعبي الأحمري والعقبة المشهور والذي بولى القصاص في خلافة عمر بن عبد العزيز أحدهم - كان لاكثر العرب من السرازي

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٤ ص ١٧٤

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٤ ص ١٤٧

(٣) الادارة العربية - كرد علي ص ٤٣

والجوارى مما كانوا يهضمون عبيد من عدايت المفتوح أكثر كبير على
 عديبه المرح والاسراج فتظهر جبين يحمل الدم العربي ، لاجي مع بل
 يحسن مع ذلك حسانس الامم المختلفة وقد صور جدي في كوكبة قال
 ديارم الارسي (١) ، معشر من كوكبة اتم أول ما مرر به كتم
 خيار الناس فعمرتهم لذلك زمان عمر وعثمان ثم تغيرت وفتت ويكم
 حمال أرمه ، نخل ، ونخب ، وغدر ، وضيق ولم يكن فيكم واحدة منهم
 ومقتكم فادا ذاك في مولديكم فطمت من اين ايتها فادا الخب من
 قس الدخ وبعث من دل فارس والاندلس من قس حراسه واحصوا من
 قبل الاوار (١) ، يتضح من هذا انفس تأثير الحرب على العناصر التي
 ادى احتلالها وانزاجها في عدية صور تلك العصور في بوثقة القومية
 العربية لاسلامية كما يظهر تأثير ذلك على صمت العربي واحلافة حتى
 ظهر من جديد يحمل اصغات المختلفة وطهر من هذا الجين اشخاص
 لهم مكانة اعممية ولدييه والادبية والادارية امثال عامر بن شرحبيل
 الشعبي وعبيد الله بن رواد عمل العراقي في خلافة معاوية بن ابي
 سفيان وابنه يزيد وشيخ المخرج وغيرهم كثيرون

رافق انتشار الاسلام وشو اللغة العربية وجدت من ابداعات لاجري
 واصبحت لغة الاكثرية لساحقة من سكان العراق

ساعد على انتشارها كون الصلاة بها فرض على كل مسلم انتحل
 الاسلام كما ان قراءة القرآن اضطرت المسلمين الجدد الى تعلمها وبذلك
 تم التساوي بين الاسلام والعروبة حيث لا يصح لاحد ان يصح

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٤ ص ٢٤٥

مسلماً دون أن ينتهي للمعروفة وأن يستحق، سرقة هربية (١) والاعجمي
 يسلم ويتعرب وإذا لم يسلم يضطرب لئلا أن تعلم لغة الدولة الحكمة
 إلى جهات ذلك سعى عرب مد كانت البلاد بحيث طاعتهم أن يجعلوا
 العربية لغة علم ثم هي لغة دين وأدب وسياسة ولم يضرب العرب
 لغة البلاد الأصلية على رسوخها بل سادوا في نشر لغتهم، شغل وراعى
 دعائهم سنن الطبيعة والشؤون (٢) كما كان يتفاهروا عن رضى واختيار
 فلم يستعمل الدولة العربية سلطانها لإجبار الناس على تعلم لغتهم (٣)
 بل ساربت هذه الشعوب حكماً، والمعلوب دائماً، بحول على تنفيذ الحاكم
 قل أن يخلدون بل يهاجر الذين اللغات الأعجمية وكان لسبب القائمين
 بدولة الإسلامية عرب، هجرت لهم، من جميع ممالكهم، لأن الناس تسع
 السلطان وعلى ذبهم صار استعمال لغتهم العربي من شعائر الإسلام
 وطاعة العرب وهجرت الأمم لغاتهم والسننهم من جميع الأمصار
 والممالك وصار لغتهم العربي لغتهم ورسخ ذلك لغة في جميع أمصارهم
 ومساكنهم وصارت اللغة الأعجمية دجينة فيه وغريبة عنه (٤).

ثم أن اللغة نفسها كانت لغة أدبية متقدمة في ميدان الفكر تقدمها
 وأصلاً وحدت سلامة والشعر مكانة عظيمة عندهم واحترفت أشكال
 الأدبية المعروفة ليوم واللغة المنسج وأنواع عديدة من الأوراد والنعوت
 المنظومات أساليب معروفة مزاج قول الشعر كثير أمدح أمداهم وقائهم

(١) ولم يؤزن - الدولة العربية وسقوطها ص ٢٧

(٢) كرد علي - الإسلام والحصارة العربية ص ١٧٢

(٣) يار تولد - تاريخ الحضارة الإسلامية ص ٣٠

(٤) ابن خلدون - المقدمة ص ٢٧٩

وذاً أعد لهم وبذلك سارت اللغة العربية ساعدت الأحرى ورجت في
الامصار التي فتحها العرب (١) .

ومن الموامل الأحرى التي ساعدت على انتشارها في عراقها
كانت متوفرة فيه وشكلها قماش عديدة تسكن عراق قبل الفتح
الاسلامي وانت العرب المسلمين لما فتحوا عراق بقصدوا على امدونه
العربية وانتشر الدين الاسلامي سارع العصر الاخيرة الى تعلمها
قرباً من السلطان ومن عدداً من هؤلاء الاعاجم وخاصة الاخيرة ودوى
المقود منهم كروا علاقات مع العرب وانصروهم لحل الى هذه اللغة
العربية في كل الخلل بها شئت حصيداً لحسن الذمهم واحيد ان عدداً
منهم شعب وطائفة ادارية منهم باحتكاك مستمر مع العرب لما لها
من علاقات هؤلاء هذا الى ان رجال الاعمال والعلميين كانوا يقدمون
خدماتهم للعرب (٢) .

اضف الى ذلك ان ابناء الموال الذين كانوا يعيشون في وسط عربي
قد ساهم عليهم تعلم اللغة العربية كمال رواج العرب من الاعاجميات
واخذوا الموال والسراري قد ساعد على انتشارها بين هذه العناصر
الاجنية يضاف الى ذلك عوامل اخرى هي تعريب الدواوين وتدوين
الحديث وقس الكتب القديمة من اليونانية الى العربية (٣) وسأقتصر
على ذكر العاملين الاولين باعترافهم ضمن التجدد الرسمي لتعريب
العراق في العصر الاموي

(١) بارقولد - تاريخ الحضارة الاسلامية ص ٢٠

(٢) صالح العلي - التنظيمات الاجتماعية في البصرة ص ٧٨

(٣) عبد الحميد العياوي - صور من التاريخ الاسلامي ج ٢ ص ١٢٢

تعريب الديوان :

الديوان كلمة فارسية معناها الكتاب ثم أطلقت بعد الفتوحات العربية على السجلات التي تشمل حساب الاموال ثم أطلقت في العصر العباسي على كل ادارة من ادارات الدولة المالية واهل من دون الديوان عمر من مخططات قدون ديوان الجيش ليسجل به اسماء الخدم واسماهم واعطيتهم ثم تلاء ديوان المال والحماية وكان مقر ديوان الاموال في عواصم الاقطار المفتوحة وكان تسجل به اسماء القرى ومحتاجها ومقادير ارضها ، وتوزيع ذلك على اهلها على هيئة حراج او جرة وكان هذا الديوان يكتب في كل قنطرة سنة اربعة فديوان العراق يكتب بالفارسية حتى كانت خلافة عبد المطلب بن مروان وولاية الحجاج بن يوسف الثقفي على العراق فتم ديوان لعراق من الفارسية الى العربية . فقام بنقل ديوان العراق صالح بن عبد الرحمن سنة ٨٧ هـ

أما سبب تسميته فيذكر البلاذري ان كاتب الحجاج كان يسمى زاذان فروج وكان يكتب معه صالح بن عبد الرحمن فوصله زاذان فروج بالحجاج فحلف على نفسه فقال صالح لزاذان فروج ان الحجاج قد قريبي ولا آمن عليك ان يقدمني عليك فقال لا تظن ذلك فهو الي الحجاج مي اليه لانه لا يجد من تكفيه حسابه غيري فقال صالح والله لو شئت احول الحساب الي العربية لمعلت قال فحول منه ورقة او سطراً حتى ارى فعمل فقال له تمارض فبعث اليه الحجاج طبيباً فم يهد به علة وبلغ زاذان فروج ذلك فامر ان يظهر ثم ان زاذان فروج قتل في ثورة بين الاشعث واستكتب الحجاج صالحاً مكانه واعلمه الذي كان يجري بينه وبين زاذان فروج في نقل الديوان فمزم الحجاج على ان يجعل الديوان

بالعربية وقلد ذلك صالحا فقال مراد نظام بن رادان فروح كيف تصنع
 بهونه وشيشوه قال اكتب عشرا ونصف عشر قال كيف تصنع يورد
 قال اكتب ايضا والويد اليف والريادة تردداد قبل تقطع الله اصبعك من
 الدنيا كما قطعت اصل الدرسية وبدلت له القرس مائة الف درهم
 على ان يظهر المعجر عن رقل الديوان ويصنعك عن ذلك فبين وكان عد
 الحميد بن يحيى كاتب مروان بن محمد يقول لله در صالحا ما اعظم مدته
 على الكتاب ويقال ان الحجاج اجل صالحا أجلا حتى قرب الديوان (١)
 وبذلك قصى الحجاج على احكامار القرس للمصنوع الادوية والمالية
 ونسكن من مراقبتهم ، جدرهم على استعصام افعى العربيه ، فاصدرو الى
 تملأها بمامل المصلحة الدنية لا تتعلم في اعمال الكتابة والحراج وما
 يتصل بهما .

الى جانب تهريب الدواوين عربت النقود ، اول من صرف النقود
 الاسلامية في العراق الحجاج بن يوسف الثقفي بأمر عهد الملك بن
 مروان وقد صربها سنة ٧٤ هـ (٢) وكتب عليها الله أحد الله الصمد
 سميت النقود المكروهة ، قال قوم من العقهاء كرمها لما عليها من
 القرآن وقد يحمل الحب والمحدث (٣)

تدوين الحديث :

بدى تدوين الحديث في زمن الخليفة عمر بن عبد العزيز ٤

(١) البلاذري - فتوح البلدان ص ٢٩٨

(٢) الماوردي - الاحكام السلطانية ص ٧٦

(٣) الماوردي - الاحكام السلطانية ص ١٥٠

(٤) الخطيب البغدادي - تقييد العلم ص ١٠٥

ولم يكن قد دون قبل ذلك لأن المسلمين الاولين كانوا يكرهون كتابة الحديث حتى لا يكون الى جانب القرآن الكريم كتاب آخر يغفلهم عن تلاوته وتدبر معانيه وقد افاد دون الاحاديث النبوية ذلك ان هذه الاحاديث سواء كانت مروية باللفظ او بالمعنى هي طبقة هامة من البلاغة وأدوات اللغة من تدوينها نموذجاً للعبارة السليمة ممكن للمصنف بعد المراجعة التي صنعتها بالقرآن الكريم أن تمكين (١) وعلى المسلمون روايتها وحفظها بنوع ذي الى جانب القرآن الكريم يمكن لبعضهم وروايتهم لها ان رسخت في ادبهم تلك المعاني والالفاظ النبوية التي كانت تحتاز بها تلك الاحاديث . يخرج من هذا كله ان تعريب الدواوين وتدوين الحديث كان له أهمية باعة في نفع اللغة العربية واخيراً ساعد على انتشار العربية بين الموالي الذين اصلوا اشترك هؤلاء في عمليات الفتوح الاسلامية وخطبوا بالحرب واحتكوا بهم وكأوا بملقوفون الكلمات العربية من افواه العرب ففي خلافة علي بن ابي طالب اشترك عدد كبير منهم في الجيش الذي قاده الى صفين ولم يكونوا يعرفون اللغة العربية معرفة تامة وكأوا يخلطون بين لغتهم وبين ما عرّفوه من الكلمات العربية حتى قال لهم علي ابي لا اطيق كلامكم ولولا عديكم احذكم فقالوا برضى نرسد (٢) وهذا يدل على اهم كآوا يعرفون بعض الكلمات ثم تطور يوم الامر الى ان تعلموها كاملة مع مرور الزمن واشتركوا بالاصافة الى ذلك في كثير من الثورات التي حدثت في العراق على الدولة الاموية وشارك الموالي العرب في رائهم السياسية والدينية

(١) عبد الحميد لصادي - صورة التاريخ الاسلامي ج ٢ ص ١٢٧

(٢) ابن مزاحم - وقعة صفين ص ١٨

فاندفعوا الى تفهم هذه الآراء وتثبيتها ونشرها الى دراسة القرآن والحديث وساعدتهم على نعم اللغة العربية والتفلسف فيها .

ومع انتشارها الواسع فقد عاشت الى جنبها اللغة الفارسية بعض الوقت فكان زياد بن ابيه يشترط في صاحب الشرطة ان يكون رميثاً قطوباً ابيض اللحية احى اقى ويشكلم الفارسية (١) كما كان موسى بن سيار الاساوري المحدث البصري اذا ما جلس في المسجد جلس العرب عن يمينه والفرس عن يساره فيقرأ الآية من القرآن فيسرها للعرب بالعربية ثم يفسرها للفرس بالفارسية (٢)

لاقى هؤلاء المتعلمون صعوبة في حفظ الكلمات وفقاً عربياً صحيحاً شأنهم شأن كل اجسي يتعلم لغة جديدة حتى يهجر السامع عن مهمتها وهذا ما حدث للحجاج عندما سأل عن جويي الخراساني اتبع الدواب المميمة من جند السلطان فقال شريكنا في هوارها وشريكنا في مداويرها وكما تبين نكون فقال الحجاج ما نقول . يملك فقال بعض من قد اعتاد سماع الخطأ من كلام الهلوج بالعربية حتى صار يفهم مثل ذلك يقول شركاؤنا في الاهواز وشركاؤنا في المدائن يعيشون الياء بهذه الدواب ونحن نسميها على وجوهها (٣) وهذا زياد السطلي اخو حسن السطلي وكان شديد الذكوة وكان نعويها دعى علاماً له ثلاث فبما اجابه قال . فمن دأوتك حتى قمت لى ما كنت نصياً يريد من لدن دعوتك حتى اجانتي

(١) الجاحظ - البيان والبيان ص ٩٥

(٢) الجاحظ - البيان والبيان ص ٣٦

(٣) الجاحظ - البيان والبيان ص ١٢٢

ما كنت تصنع (١) .

ولم يقتصر حملوهم على ا- من فقط بل سري الى جريك الكلمة
واخراجهم على صورتهم الصحيحة وذلك ظهر لفتح وسري الى كلام
العرب اعلمهم وهذا التحريف دمع اا الاسود الدؤلي الى وضع علم
البحر ليحكم هؤلاء الموالي من وزن الكلام واخراجهم بحركاته الصحيحة
ولم يكن العرب محتاجون الى البحر لانهم يتكلمون لغتهم عن سليقة
وغريزة ولم يكن العرب يعرفون بفعل والمفعول بل يخرجون لفعل
مرفوعا والمفعول منصوبا ولكن الموالي الذين دخلوا لاسلام . يكن
لهم معرفة زمة باللغة العربية وقد جهلهم هذا الى تشويه اللغة
العربية فقدت رونقها بما دمع اا الاسود الى وضع علم البحر والقصة
التي يذكرها ابن التديم في المهرست عن ذلك اا اما الدؤلي من رجل
من اهل رندخت اسمه سعيد كان قدم البصرة مع جماعة من اهل
عدوا من قدامه من مضعون وادعوا اليهم اسلموا على يده واهم
بذلك من مواليه فمر سعيد هذا باب الاسود وهو بقود فرساً فقال له
ابو الاسود ما ذلك يدعي لم يركب ؟ فقال ابن درسي خالعه يريد
صالحا قال مضحك من حصره فقال ابو الاسود هؤلاء الموالي قد رعدوا
في الاسلام ودخلوا فيه فحاربوا ابا احرة فلو عداهم الكلام فوضع
باب له عل والمفعول (٢) ومن الامثلة على ذلك ذكر الجاحظ في البيان
والثبين حديثا جرى بين يوسف السمني وعمر بن عبيد قال يوسف
لعمرو ما تقول في دجاجة دبحت من قفاها قال له عمرو حسن قال

(١) الجاحظ - البيان واسمعي ص ١٠٣

(٢) ابن التديم - المهرست ص ٦٠

من قديمها قال الحسن قال من قامها قبل عمر ما عاك هذا قل من قفاها واسترح (١) .

هذا التحريف والخطأ في الكلام سرب الى قراءة القرآن لعدم معرفتهم جميع الحروف المنشأية وظهر ذلك بصورة واضحة في عهد الخجاج ففرغ الخجاج الى كتابه وسألهم ان يصحوا لهذه الحروف المهمة علامات فيقول اس مر اس عدة قام ، ذلك موضع انقط ارادا واخرواها وخالف بين اماكنها (٢) .

وقد اندفع المؤرخ ان يتحدث من الخطأ في الكلام الى عدم اصول النحو ودرسته من الشعبي يقوم بتذكرون النحو فقال لهم لئن اصلحنوه انكم اول من اسدده (٣) وقد اسدده هذا يظهر جيل جديد من ابناء المؤالي والمولدين في اواخر العصر الاموي في بلاعته وعمق علمه ، اللغة العربية العرب انهم فكان ذلك مدحلا للعصر العباسي ومنهم سعيد بن جبير والحسن المصري وابو حنيفة وبشار بن برد وعمر بن عبد الله فكان هؤلاء في مقدمة لطيفة من المؤالي الذين تقدموا غيرهم من كبار الشعراء والادباء في العصر العباسي ذلك العصر الذي أصبح فيه العراق مركز العروة والاسلام وقلة الطلاب من ابناء العالم الاسلامي واصبحت مداد مبارأ للعلم ، عدد دورها ديارهم اجمل ليعتج للعلم ابواباً وسعة للعلم والمعرفة ، وذلك اصح العراق مديحاً لتلاقي جميع الشعوب والامصار الاجسية والوا

(١) الجاحظ - البيان والتبيين ج٢ ص ٢١٢

(٢) ابن خلكان - وفيات الاعيان ج١ ص ١٥٥

(٣) الميرد - الكامل في الادب ج١ ص ٢٧٤

من الثقافات الشربة المعروفة آنذاك واشبه الامر بقيام حضارة
 اسلامية عربية صهرت العروبة هذه الالوار من الثقافات في بوتقة العربية
 الاسلامية تلك الثقافة التي ما زالت تنورها بدقة ما تبقى العلم والعلم.
 وصورة القول ان العوامل التي ساعدت على تعريب العراق عوامل
 عديدة ولم يكن عامل من هذه العوامل التي اشرنا اليها يعمل وحده
 بل كانت تعمل مجتمعة وفي وقت واحد للتأثير في العناصر المكونة لشعب
 العراق من سبط وعرس وعرب وعجم ولازمنة ما بينهم من فروق
 فالهجرات العربية والاحتلاط والزاوج بين العرب وعجمه من
 الشعوب وتمصير الامصار ودخول الموالي في دين الاسلامي اقواجا
 وانتشار اللغة العربية وتعريب الدواوين وتدوين الحديث كل هذه
 العوامل بنلت مشقة كفة طاول العصر الاموي، فلم تكن الدولة الاموية
 تعرف على ماينها حتى كان احراق قد تعرب او كاد يعمى ان معظم
 شعبه كان قد اصبح من دين الاسلامي ويشكلم اللغة العربية
 وستتم حركة التعريب في العصر العباسي نتيجة لاحداث جديدة
 اهمها حركة الترجمة التي كانت تهدف الى نقل علوم الفلسفة والطب
 والرياضيات وغيره من المذات اليونانية والفارسية والهندية الى اللغة
 العربية ولامر الذي صدره الخليفة العباسي اسقاط العرب عن الديوان
 واحلال الترك محلهم .

الفصل السادس

علاقة العراق بالدولة الاموية

موقف العراقيين من قيام الدولة الاموية . موقف خلفاء الدولة من العراقيين . موقف ولاية الدولة .

الثورات العراقية . اسبابها واسباب فشلها .

انواع تلك الثورات - ثورات علوية . ثورة حنظل بن عدي الكندي .

ثورة الحسين بن علي . ثورة زيد بن علي

بن الحسين .

الثورات الاقليمية القومية - ثورة عبد الرحمن بن الاشعث . ثورة

يزيد بن المهدي . ثارات عبد الله بن الحر .

ثورات الخوارج - حوثة الاسدي . فروة بن نوفل الاشجعي .

المستورد الخارجي حسان بن ظبية -

مرداس بن اودية الازارقة شبيب الخارجي .

شودب الخارجي . المهلول . عمر اليشكري .

العنزي . وريري السخيتاني . الصعاري

بن شبيب .

ثورات شامية - ثورة المختار بن ابي عبيد الثقفي . ثورة

مطرف بن المغيرة بن شعبة ثورة عبد الله

بن معاوية .

١ - موقف العراقيين من الدولة الاموية :

كانت الخلافة اول مسأمة اشتد فيها الخلاف بين المسلمين وتشعبت

فيها اراؤهم وعرفتهم شيعا واحزاباً حدث هذا الخلاف بعد مقتل

الخليعة عثمان بن عمن بن علي بن ابي طالب الذي بويج بالخلافة وبين طهعة بن عبد الله والربيع بن العزم من كبار الصحابة الذين انتهى امرهم بانتصار علي بن ابي طالب عليهم في معركة الجمل سنة ٣٦ هـ ثم تجدد ذلك الخلاف بين علي وسعاوية بن ابي سعيد امير الشام الذي استعمل قواسته من عثمانيين وجعلها اساسا لمدرسته ليعي هجج وجمع هل الشام حوله ووجههم ان قتال علي الذي انحد الكوفة مقره وجمع حوله العراقيين وقد اتهمهم معاوية بقتل الخليعة عثمان بن عفان .

ان اجتماع اهل العراق حول علي بن ابي طالب واجتماع اهل الشام حول معاوية وحدوث نزاع هائل مسلح بين الجانبين ادى موقف العراقيين من الامويين واهل الشام على قواعد معينة تطورت بتطور الحوادث وموقف خلفاء بني امية وولاتهم منهم .

ومن اهم النتائج التي تمحصر عنها تاريخ دراسة لموقف العراقيين ظهور فرقتين فرقة الخوارج وفرقة الشيعة لكن من هاتين الفرقتين ممدوها وموقفها الخاص من لدولة الاموية صهر الخوارج كفرقة دينية سياسية في معركة صفين وهي اول فرقة اسلامية دست الاوسكار الدينية في الاحتلالات السياسية . سموا بهذا الاسم لخروجهم على علي بن ابي طالب لانه قبل التحكيم ابدى عرصه معاوية بن ابي سفيان لوقف القتال في صفين بالرجوع الى القرآن الكريم ليكون حكما بينهم . قال الخوارج باكفار عثمان وعلي والخروج على الامام الجائر ونكفير مرتكب الكبائر وايراده من الحكيم ابي موسى عبد الله بن قيس الاشعري وعمره من العاص السهمي وحكمهما ومن صوب حكمهما او رضى به واكفار معاوية وناصره وحبسه () وقد عرق الخوارج الى عشرين فرقة (٢) اتفقوا على هذه

(١) المسعودي - مروج الذهب ج ٣ ص ١٤٥ .

(٢) البغدادي - مختصر الفرق بين الفرق ص ٦٥ .

الاصول وحتلهم في مواقعهم من قبة مسجدين منهم لمطروى ومهم المعتدل كانت اعلية هذا الحرب من على العراق من بحسب القائل العربية اول الامر ثم اجمع اليه من راي لال الحوارج من راي بين مسجدين فلا فرق بين عربي واعجمي لا ، انقوى كما جوبه خلافة غير اخرى داعية منه الصلاح والقدرة على تحمل المسؤولية .

لم يكن هذا الحرب كبير في عدد رجاله كما كان في شجاعة امره . وقد قتل من مبدءا من في قلوبهم واستولى على عقولهم ومشاعرهم . وأول من حرب غيرهم من المسلمين الذين كانوا في مطرهم ككرة واحب قدس يومهم الى الله التي وعد الله بها عباده المؤمنين فمعارضة هذا الحزب لم تكن ، تستند على اساس قومية اقليمية وانما استندت على مبادئ خاصة اعتنقوها وتدخلوا من اجلها .

وقب الحوارج من الامويين كموقفهم من علي بن طالب وهو موقف المهدي لهم وثاروا على ولاء الامويين اذ كان العراى مسرحا لثوراتهم العديدة والتي كانت تهدف الى القضاء على السلطان الاموي .

اراد هذا المواقف الذي وقعه الحوارج اشتد حدة الدولة وولائهم على العراق تتبع الحوارج والمدة حطرتهم وحبهم عليهم .

أما شيعة علي بن ابي طالب فقد بايعوا معاوية مستسلمين للامر الواقع مكرهين على هذه الامة . هؤلاء كانوا قد وقفوا الى جانب علي وباصروا وحاربوا معه معاوية وأمن الشام واعتقدوا ان اخلافة حق شرعى لعلي واولاده وذريته من بعده وانها تنحصر في البيت العلوي آل الرسول وورثته الشرعيين فلم يكونوا والحالة هذه منحصرين في بيعتهم لمعاوية ورأوا انه غير جدير بها ، ول سعد بن مالك لمهوية بعد ان بايعه السلام عليك

يا أيها المدك فعصت معاوية فقال الا قلب اسلام عبدك يا أمير المؤمنين قال
 دارا إن كما أمرت إسماعيل بن ميثم ولم يتبعه أي أهل الكوفة في معاوية
 حتى إذا كان مستحقكم له الأمر وتوطدت دعائنه خلافته فقد طردوا يظهرون
 ذلك البعض ويتدفقون في وجهه بتلك العبارات التي يظهرون بها شعورهم
 الممدى له قال صعصعة بن صوحان أمدني أحد رعماء الكوفة ومن أشد
 الناس حياءً علي يحاحب معاوية في مكاتب الجماعة من ملك الناس قهراً
 ودايم كبيراً وسؤلاً وأساساً لاطل كذباً ومكرراً ثم وثق عاتق في يوم در
 مصر ولا عرس وما كنت إلا كما قال القائل (لا حتى ولا سبى والتد
 كنت أنت ووك في المي والتميم عن جلب على رسد شه (ص ١٠٠)
 بت طليق بن طليق أطاعتكم رسول الله فأسى تصدح الخلافة لهديق (٢)
 ويعود صعصعة في موقف آخر لوجه إلى معاوية أشد العبارات دخل
 صعصعة على معاوية ومعه عمرو بن العاص جاس على سرره فقال وسع
 له على تربية وه نقل صعصعة (بي والله أنه بي منه حدثت وإليه تعود
 ومنه أهدت ذلك لمربع من تاريخ من (١٣)

هذا شعور أحد رعماء شيعة ولم يكن إلا حروب أقل منه كرهية
 لمعاوية قال لاحق بن قيس أحد رعماء العراق (أما والله إن القلوب التي
 دمعهاك بها ليس جو رحما والسيوف التي قاتلتك بها هي هواقتنا ولأن
 مددت من غير سمدن بأما من حبه (٤) وقال عدي بن حاتم الطائي

(١) اليعقوبي - التاريخ ج ٢ ص ١٥٣

(٢) المسعودي - مروج الذهب ج ٣ ص ٥١ .

(٣) ابن عبد ربه - العقد الفريد ج ٥ ص ١٠ .

(٤) ابن عبد ربه - العقد الفريد ج ٥ ص ٩٨ .

يهدد معدوية لما توعدده وذكره دم عثمان (لا االك شه سيف من
سل السيف نسل السيف) (١) .

هذا الشعور الذي اشهره رعماء العراق لم يكن شعورهم وحدهم
انهم هم يعبرون عن شعور الآخرين من قائلهم وعشائهم لاستيائهم
من خلافة معاوية واستنثاره بها كما ان هذا الشعور طن يسمو ويتطور
في نفوس المرافيين طيلة العصر الاموي ولم يكونوا مخلصين في طاعة
الدولة الاموية وولاءها عن العراق ولم يقصروا هذا الشعور اراء الخلفاء
والولاة من بعدى ذلك الى اهل اشام قيل للمحسن المصري وهو من
فقهاء ورعاد البصرة (كُنْتُ وَالله يا ابا سعيد راضي عن اهل بشم
قال ابا راض عنهم قبحهم الله) (٢) هذا شعور براهد بماد وكيف
يكون شعور العامة

اقترب هذا الشعور بالعمل واثارة الثورات ضد الدولة لاموية فكانت
ثورة حجر بن عدي الكندي وثورة الحسين بن علي وحركة اتوايين
وثورة زيد بن علي هذه الثورات استندت على مبدأ التشيع لمساعدة
ال البيت على استرجاع حقهم المنتصب في الخلافة لا ان العراقيين لم
يسمعوا التشيع فقط الى الثورة على الحكم الاموي ، بل كانت ثورات
اخرى انقسمت بطامع القومية الاقليمية ردت الى استقلال العراق عن
الحكم الاموي وانتصاء عليه ، منها ثورة عبد الرحمن بن الاشعث وثورة
يزيد بن المهلب لكن ثوراتهم هذه لم تنجح في الوصول الى الهدف الذي
كادوا يشدونه ، لمقاومة الامويين لها واحكامها ، ممكن قوة مسيطر

(١) ابن عبد ربه - العقد الفريد ج ٥ ص ٩٨

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ١٥٠

العراقيون الى صدوك طريق آخر هو طريق التكتل الذي وشره
مبادئ جديدة غايتهم اصناف الدين الاسلامي الذي هو قوة المسلمين
ليصلوا الى غايتهم ، وهي التحصن من الحكم العربي وشأ عن ذلك
فرو العلاء والمتطرفين تلك لمرق التي اثبتت عن مبدأ التشيع .
وصفوه المول ان موقف العراقيين وبظريهم الى حنفاء وولاية الامويين
كان موقفاً معادياً لهم وكارها لخلافهم وحاولوا أن يظهروا هذا الكره
في كل مناسبة وسلكوا كل وسيلة ليصلوا الى هدفهم وهو التحصن من
الحكم الاموي .

موقف الخلفاء :

على ضوء ما بينا اتخذت خلفاء بني امية من العراقيين موقفاً يكاد أن
يكون واحداً وهو موقف المتشدد عليهم والحد من عددهم واحتياط
اعلمهم للامر من امر العراق كما قال معاوية (اظهروا لما دلائل نعته
حق) (١) .

رسم الامويون ادلاءهم خطة خاصة لمعاملة أهل العراق وهي
خطة تقضي بأن ينظر اليهم كأعداء يجب معاقبتهم واتقاص اعطياتهم
وحرماتهم من الفرض ومن كثير ما كان يتمتع به أهل الشام كما أنهم
اتخذوا سياسة تمييز ولاية أقوياء وادخلوا القطع العسكرية السورية فيه
واقامة حكومة حربية (٢) وقد شذ عن هذه السياسة بعض الخلفاء الذين
حاولوا مدارة العراقيين وتحقيق رغباتهم ليتقوا شرهم وبعضهم كان
يعمل هذا متأثراً بالمثل الاسلامية العليا التي تهدف الى رعاية مصالح الناس

(١) ابن عبد ربه - العقد الفريد ج ٨ ص ١٦٧

(٢) ولهاوزن - الدولة العربية وسقوطها ص ٥٢

دون تفريق كما فعل عمر بن عبد العزيز فمعاوية الخليفة الاول رأى في العراقيين أعداء له حاربوه وأيدوا خصمه علياً وصرحوا له بذلك حتى بعد أن تنازل له الحسن بن علي عن الخلافة واجتمع المسلمون عليه فكان العراقي يقول لمعاوية (والله أني لا بايعك واني نكركه لذلك) . ويقول معاوية بايع فان الله جعل في المكروه حيراً كثيراً ويأتي الآخر ويقول (اعوذ بالله من نفسك) (١) هذا الاعلان العريض لعداء المسافر جعل معاوية يرى فيهم أكثر من كونهم أعداء حاربوه واشتد عليهم بل مترشحين متعيين الفرص لدوثوب عليه وانه من الواجب عليه أن يأمن جانبهم ولهذا كان حريص أن يكون ولائه أكثر حذراً وبقتلة وأن لا يهملوا أمر العراق قال للمغيرة بن شعبة لما وفد عليه (تركت العمل واحللت بالمصر وأمر العراقي أسرع الدس الى الفتى) (٢) . كان رأي معاوية في العراقيين سيئاً ووصفهم بكل قبيصة ورأى انهم غير جديرين بالخلافة وكيف يحق لهم أن يطالبوا بها وهم على حد قوله (المستهكين لمحرّم الله والمحللين ما حرم الله والمحرمين ما حل الله) (٣) . كان من نتيجة هذا الشعور المتبادل بينه وبين العراقيين أن اشتد في معاملتهم وأوصى واليه على الكوفة المعينة بن شعبة أن يشتد علياً ويبعد شيعته ولا يستمع اليهم وأن يترحم على عثمان ويقرب شيعته (٤) كما اشتد في معاقبة رعيائهم فانه لم يعف عن حجر بن عدي الكندي

(١) اليعقوبي - التاريخ ج ٢ ص ١٩٢ .

(٢) اليعقوبي - التاريخ ج ٢ ص ١٩٢ .

(٣) المسعودي - مروج الذهب ج ٢ ص ٥٠ .

(٤) الطبري - الامم والملوك ج ٢ ص ١٤١ .

الذي كان اول دعيم عرق ثار عليه وعلى سياسته بل أمر بقتله ولم
تشفع له مكانته وتنقذه من المصير الذي انتهى اليه . كذلك نفى
المقبرة بن شعنة بأمر معاوية صمصمة بن صوحان العبدي من زعماء الكوفة
وطن متقبلاً حتى مات في سنة (١) واخرى ان معاوية أجبر أهل الكوفة
على محاربة الخوارج فخرجوا خوفاً منه بعد أن عجزت جند أهل الشام
من إبعاد خطرهم (٢) .

بالإضافة إلى هذا كله أمر معاوية واليه على العراق زياد بن أبيه
أن يرسل المراقبين إلى البعث البعيدة لستمح ليتحصروا من شرهم
ويشعلهم من التعكير بالثورة (٣) ومع كل ذلك حاول معاوية أن يداريهم
وأن يجعلهم اليه بما كان يفتق عليهم ويجزل لهم في العطاء . قدم إليه
الاحمض بن قيس وجارية من قدامة والجون بن قدامة والحناث بن يزيد
أعطى كل واحد منهم مائة ألف درهم إلا الحناث فرجع إلى معاوية
فوقد ساء له أن يكون عضواً أقل من أصحابه وقال له (ما ردك يا أبا
منازل) قال فضحتني في بني تميم أو لست مطاعاً في عشيرتي ؟ فقال
معاوية بلى قال فما بذلك حسنت بي دون القوم فقال أبي اشتريت من
القوم دينهم ووكلتك إلى دينك ورأيتك في عثمان وكان عثمانياً (٤) كما
أنه كان يستمع إلى شكواهم عن الولاة فقد عزل عبيد الله بن زياد عن
البصرة لما عرف أن الاحمض بن قيس غير راض عنه وأعاده إلى إمارته

(١) ابن حجر - الإصابة ج ٢ ص ٢٠٠

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ٩٥

(٣) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ١٢٨

(٤) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ١٣٥

بعد أن قترح الاحتف على معاوية عذبه (١) ثم أنه لم يعاقب أهل الكوفة لما طردوا واليه عبد الرحمن بن م الحكة وهو ابن تحت معاوية (٢) كن هذه الأسباب التي أسفها معاوية حاول به أن يشبههم ويجذبهم إلى صفه عليهم يسوء علي ويصيحون أن بدء الحسم والجماعة بهذا أوصى به يزيد حين قال له في وصيته (انظر أهل العراق فإن سأوك أن تعزل كن بهم عملاً فافعل فإن عر عامل أحب الي من أن تشور عليك مائة ألف سيف ثم لا يبري على من تكون) (٣) وأوصاه أن يرفق بهم ويدبرهم ويتجاوز عنهم مع ما عرف عنهم من سوء الطاعة وأنه لا بد أن يخرجوا الحسين ودين له تأييدهم مصره. وحدث ما كان يحشه معاوية من إخراج عراقيين لحسين وتشجيعهم إياه على الثورة على يزيد مطالباً بالخلافة وهم يحض وقت عسى وفاة معاوية حتى أحد المرأة ون يكثر من رسائلهم إلى الحسين (رض) يستعجلونه القدوم وليس لهم أمام غيره واضطر يزيد بن معاوية إلى أن يبعث المدوقف عذبه وشمر بخلورة الأمر بعدل العمال من شمر لاصاري من الكوفة وأصاها إلى عمل عيد الله بن زياد مع المرأة لما عرف عنه من شدة حرصه وإخلاصه في خدمة الدولة وتمكن عبيد الله بن زياد أن يقضي على ذلك الحركة فقتله مسلم بن عقيل رسول الحسين إلى الكوفة وقتل الحسين نفسه .

كان لهذه المأساة أثرها العميق في نفوس العراقيين ووسعت أهوة

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ١٧٦ .

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ١٦٦

(٣) ابن عذوبة - العقد الفريد ج ٥ ص ١١٥

التي كانت بين الشيعة وخلفاء بني أمية ولم يعد هناك مجال لانتقامهم بين الطرفين كما كان لها اثر كبير في تطور الحوادث فيما بعد

توفي يزيد بن معاوية وولى الخلافة معاوية الثاني الذي رغب عنها ثم نصب حلال في البيت الاموي انتهى - جاح مروان بن الحكم في تولي الخلافة محلاً عبد الله بن الزبير الذي دأب له ومايعته بالخلافة اكثر الامصار الاسلامية - العراق والحجاز ومصر واليمن وقسم كبير من أهل الشام وهم يكنى لمروان أي سلطان على العراق اذ كان خدماً لعبد الله بن الزبير الا ان العراقيين تعاونوا مع خليفته عبد الملك وساعدوه في انقلب على مصعب بن الزبير أمير العراق من قبل أخيه عبد الله (١) .

لم يكن معاوية لعراقيين لعبد الملك حلاً به - كما كانت كرهاً منهم لمصعب الذي وترهم بغيره عدداً كبيراً من أهل الكوفة من الذين كانوا مع المختار الثقفي (٢) وحتى كاذب يعتقد به رعيه أهل العراق بعد أن تم له النصر على مصعب قال عبد الله بن زود بن ضبيان (لقد هممت أن اضرب رأس عبد الملك وهو ساجد ، كرون قد قتلت منكبي العرب وارتحت الناس منهم - عرف عن عبد الملك أنه كان من أجير خلفاء بني أمية واحسنهم سياسة وادراكاً لصاح الخلافة الاموية وأولى العراق جل اهتمامه واحتياط لأمره فولى عليه والياً اشتهر عنه بأنه كان من لولاة واشدهم سطوا واحلاصاً للدولة ولجديفة عنه ألا وهو الحجاج بن يوسف الثقفي وقد اوصاه عبد الملك - بطا الكوفة وصفاً

(١) البلاذري - انساب الاشراف ج ٥ ص ٢٤٠

(٢) البلاذري - انساب الاشراف ج ٥ ص ٢٤٠

يتضاءل لها أهل العراق واطلق يد الحجاج في العراق والشرق كله إلا
 أنه لم يكن واقعته على شدته وقسوته انما يرى أن يأخذ الأمر بجميع
 سياحه وأن لم تنفع وأحرقها القتل وكان يريد من الحجاج أن يكون
 كياً ماعراً يأتلف به المحتلقون لا أن يذلف عليه المؤملون (١) كما
 حاول أن يتجنب كل ما شأنه أن يثير الحروب والعش فإذا ما أثارها
 أهل العراق فأنه لا بدخر وسما أو جهداً في سبيل القضاء عليها ومعاوية
 مشيرها بكن قسوة وإن يبعد العقاب عن المشتبه والمطرون عليه قول في
 إحدى خطبه (أن أهل العراق استعجلوا قدري قبل انقضائه أجلي اللهم
 لا تسلطنا على ما هو خير منا ولا تسلط عينا من نحن خير منهم اللهم
 سبط سيف أهل الشام على أهل العراق حتى يبلغ رصاصك إذا بلغه ولا
 تجاوز به سطرك) (٢) ، يظهر من قوله هذا حبه للمعدل في معاوية
 أكثرين عليه ، وأن لا يأخذ الولي والمولى والمنقيم بالفضال كما كان
 يقو على الحجاج في رسائله ويعري سبب ثورات العراقيين إلى سياسته
 وسوء أثره كتب إليه في إحدى رسائله خلال ثورة عبد الرحمن بن
 الأشعث (بصمك قوى وبخودك حلق) (٣) إلا أنه وافقه على سياسته
 المالية في إبقاء الجزية على من أسلم من أهل السواد (٤) .

نفذت هذه السياسة في خلافة الوليد بن عبد الملك الذي اتقى
 الحجاج على العراق مؤيداً له سلوكه ذلك السبيل أما سليمان بن

(١) ابن عبد ربه - العقد الفريد ج ٥ ص ١١٥

(٢) الطبري - تاريخ الأمم والملوك ج ٨ ص ١٠

(٣) ابن عبد ربه - العقد الفريد ج ١ ص ١٤

(٤) الطبري - الاسم والملوك ج ٨ ص ١٦٧

هيد الملك الذي تولى الخلافة بعد أخيه الوليد والذي كان غاصباً على
 الحجاج غير راض عنه سلوكه مع أهل العراق فإنه كان مقتنعاً بأن
 الحجاج لم يكن للشخص الصالح لياتلف به أهل العراق بل كان يكره
 الناس بالحكم الأموي وينجو الحجاج من عقاب سليمان فقد توفي قبل
 توليه الخلافة لكن سليمان قسا على أعوان الحجاج وقتل عدداً من قواده
 وأعوانه ، حاول سليمان أن يتوودد إلى العراقيين وأن يتقرب من زعماء
 البويعيين ويعين معاملتهم (١) لم تطل خلافة سليمان فعمد قبل وفاته
 إلى عمر بن عبد العزيز الذي انتهج سياسة جديدة اختلفت كل الاختلاف
 عن سياسة من سبقه فكانت سياسة تتم بالعدل والمساواة ورعاية
 مصالح الناس بما يكفل كل ذي حق حقه وبإل العراق في هذه القصير
 ما كان يرجوه من رعاية لمصالحه واهتمام بأموره . كتب عمر بن عبد
 العزيز إلى عامله في الكوفة عبد الحميد بن عبد الرحمن (سلام عليك
 أما بعد فإن أهل الكوفة قد أصابهم بلاء وشدة وجور في أحكامهم ومنن
 خبيثة سمتها عليهم عدل السوء وإن أقوم الدين والعدل والاحسان فلا
 يكون شيء أهم إليك من نفسك إن توطئها لطاعة الله فإنه لا قليل
 من الأثم وأمرتك أن تطرر عليهم أرضهم وأن لا تعمل حراماً على عامر
 ولا عامراً على خراب ولا تأخذ من الخراب إلى ما يطيق ولا من العامر إلا
 وظيفة الخراج في رفق وتسكين لأهل الأرض) (٢) .

كما حاول أن يقضي على الكراهية المبثثة في الأمصار ويريد بشفقة
 خاصة بن أدهان أهل العراق أهم تحت حكم أهل الشام الغبيض وعن

(١) ولها وزن - الدولة العربية وسقوطها ص ٢١٤

(٢) أبو عبيد - الأموال ص ٤٦

مكن المسلمي على السواء فقد رفع الجزية عن أسلم من أهل الأرض (١)
فكان ذلك سببا في كثرة الداخلين في الإسلام وسأوى بين المسلمين سواء
كانوا عربا أو عجماء فالإسلام يصح حقوق العربي المسلم كاملة إلى المولى
ما دام قد دخل في الإسلام فعالم بذلك سياسة سلفه ولو أضر ذلك
بتخريب الدولة .

لم يكن عمر بن عبد العزيز ذلك بل نظر إلى أقل من هذه الأمور
شأنا فساعد المرسى والهجاج من أهل العراق ولم يقتصر ذلك على أهل
الهام كما كان يفعل الوليد بن عبد الملك (٢) كما قرب رعاء العلويين
وعطف عليهم وترك لمن علي بن أبي طالب (وص) وكاد أن يجمع مع
الخوارج أولا أن عاجلته المدة . كذلك كان يولي رغبات أهل العراق
في تعيين الولاة ويستمع آرائهم عن ملوك ولائه ويأمرهم أن يرفقوا بهم .
ذكر أبو يوسف عن رباح بن عبيد قال (٣) أن ابن أبي عمير سافر
إلى العراق فلما جثته مودعا قال حاجتي أن أسأل عن أهل العراق
وكيف سيرة الولاة عليهم ، ورواهم عنهم فلما قدمت العراق سألت
الرعية عنهم فأخبرت بكل خير فلما قدمت عليه أخبرته بحسن سيرتهم
بالعراق وثناء الناس عليهم فقال الحمد لله على ذلك ، وأخبرت عنهم
بغير هذا عزلتهم ولم أسمع من يوم بعدها أبدا . أن الراعي مسؤول عن
رعيته (٤) . كذلك لم يكن عمر وثاقا من سياسة هذه تسمع مع
أهل العراق وتجد لها ميلا إلى نفوسهم وكان يشك في مطامع طاعتهم

(١) أبو عبيد الأموال ص ٤٧

(٢) وهوازن - الدولة العربية وسقوطها ص ٢٤١

(٣) أبو يوسف - الخراج ص ١١٩

وهذوتهم وتأيدهم لسياسته وكيف تكون طاعتهم لعمرو وقد خذلوا من هو خير منه وكان اماماً مرصياً ، كتب الى عدي بن اوطات واليه على البصرة قال (لا تطلب حدة من حذل عدياً وكان اماماً مرصياً) (١) مع ما اثر من عمر بن عبد العزيز ومساواته للناس وكرهه لباطل وجهه احقاق الحق . فانه لم يباو امرايين ، الشاميين في العطاء فقد زاد في عطاء الشاميين عشرة دنانير ولم ير في عطاء اهل العراق (٢) . كان عمر بن عبد العزيز من هو الواحد من جماعة بني امية سار على سياسة مناقضة لسياسة من سبقه من الخلفاء كما ان من اتى بعده لم يتابع هذه السياسة بل جاعلها ورجع في سياسة عبد الملك والنجاشي ازاء اهل العراق .

اعدد يزيد وهشام سياسة ادهما عند الملك وسياسة الوليد وقد شدد يزيد بن عبد الملك في الناحية المالية ، وأمر عمر بن هشيرة عامه على العراق سنة ١٠٥ هـ أن يمسح العراق ولم يكن قد مسح منذ عهد عمر ابن الخطاب فوضع على النجاشي واشهر واسر ، أهل الخراج ووضع على الناجية (٣) واعد السخرة والهدايا وما كان يحد في البيور والمهرجون وكان قد اطلبهما عمر بن عبد العزيز (٤) الا انه لم يمايل العراقيين قسوة كما فعل عبد الملك وعامله النجاشي ، فانه بعد أن أحمد ثورة

(١) ابن عبد ربه - العقد الفريد ج ٤ ص ٢٥٩

(٢) ابن عبد ربه - العقد الفريد ج ٤ ص ٢٥٩

(٣) الثابت الدهاقي

(٤) اليعقوبي - التاريخ ج ٣ ص ٤٨

يزيد بن المهلب لم يماقب من اشترك فيها من اهل العراق عقابا قاسيا
كما فعل الحجاج بعد ثورة عبد الرحمن بن الاشعث وقد اكتفى بالقضاء
على الثورة ونمقب من بقى من افراد عائلة يزيد بن المهلب وقتهم
وعامل اهل الكوفة معاملة حسنة ومناهم الزيادة لانهم لم يشتركوا في
تلك الثورة (١) .

أما هشام بن عبد الملك الذي ولي الخلافة عشرين عاما ١٠٥-١٢٥ هـ
فقد سار على سياسة تتسم بالحكمة وبعد النظر منه لم يضطرا الى العراقيين
وكوهم اعداء الدولة بل حاول أن يعطي كل ذي حق حقه ويمنع
عن المبطّل والمفسد ماله من حقوق واعطيات فولى على العراق خالد بن
عبد الله القسري الذي ظل في ولايته خمسة عشر عاما سار فيها سيرة
حسنة أقام العدل وأفاض السلام والعدل الصالح (٢) ثم اعتقه يوسف
ابن عمر الثقفي الذي اشتهر بعمونه وشذذه الا أنه لم يكن مطلق
اليد وقد معه هشام من استعمال الدسوة ولشدة قال يوسف في إحدى
خطبه (ولقد سألت أمير المؤمنين ان يأذن لي فيكم ولو اذن لي لقتلت
مقاتلكم وسبيت دراريكم) (٣) لكن هشام لم يغير من سياسة سلفه
لماية فقد انتهجوا وسار عليها ، ثم تولى يزيد بن الوليد بعد أن قتل
الوليد بن يزيد ، وقد حاول ان يستصي العراقيين ويشعرهم بمكانتهم
وتأثيرهم في مجرى الحوادث ويطلب اليهم ان يطعنوا سياسته المستعدة
على الحق والعدل كتب الى أهل العراق قال (أحييت ان أعلمكم ذلك

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ١٤٨

(٢) كرد علي - الادارة العرسية ص ١١٤

(٣) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٢٧٩

واجعل به اليكم لتحمدوا الله وشكروه فانكم قد أصبحتم اليوم على مثل حالكم اذ ولاتكم حياركم والعدل مسووط لحكم لا يسار فيكم يتخلاه فاكثروا على ذلك حمد ربكم وتابوا من مصور بن جهمور وعبدية أن يسير فيكم بأمر الله وسنة بيه (١) الا ان خلافته لم تقبل ، وتطورت الحوادث وسادت الجو اضطرابات كثيرة وتولى مروان بن محمد وسقط هذا الجو المضطرب وسكنت الثورات في العراق ثورات خارجية وعلمية وعلمية والتف اهل العراق حول عبد الله بن عمر بن عبد العزيز الذي اعد معارضة لخلافة مروان بن محمد وانتهى امر الدولة الاموية بمحاولة مروان لقضاء على تلك الثورات الا انه هجر عن الصمود امام ذلك التيار الحار الذي جرف مروان . وقضى على الدولة الاموية قضاء تام وكان مصدره من الشرق حاملا معه الدعوة المباسية

والخلاصة ان خلفاء بني امية طاروا الى العراق بظرة احتشام من نظرهم الى الامصار الاسلامية الاخرى ، وساروا في ادارته على سياسة اتسمت بطابع الشدة والقسوة غاب عنهم تثبيت سلطتهم واجبار العراقيين على تقبل الحكم الاموي ولوا ان بعض الخلفاء شد عن هذه السياسة محاولا استرضاءهم وتسمية رغباتهم فان ذلك لم يكن عاملا الفطع عليهم والحذب على مصالحهم بل ليتجنبوا المتاعب التي واجهت الخلفاء الآخرين . هذه السياسة املتها عليهم ظروف المعارضة العراقية تلك المعارضة التي كانت تهدف الى تقويض سلطتهم الذي عمل خلفاء بني امية على يقائهم وتثبيت اركانهم وتدعيم اساسه .

(١) الطبري - الامم والمملوك ج ٩ ص ٣٢

موقف الولاة :

شعر ولاة الدولة الاموية على العراق بحصورية مركزهم وجسامة العيب الملصق على عوامهم لانهم انما يحكمون شعب يمكن ان يقاتلهم البعض والكرامية شعر هؤلاء الولاة ان هزيمة شعب العراق امام شعب الشام قد احدثت حرجاً ، انما في عيوسهم فمنهم من حاول ان يصرف اذهابهم عن تلك الهزيمة ودارهم لملهم يسعون في الحق بهم ويشهرهم بأبهم جرم من هذه الزمة الاسلامية فلا يصير من ان يكون الشام مركز الخلافة ويكون الامويون هم خلفاء كما فعل المعيرة بن شعبة ومنهم من رأى ان يشهرهم بتلك الهزيمة وما لحقهم من دل وعار ويريد في ادلائهم بان يذكرهم بذلك وتصور عيبهم وشتط في البطش والاصطهاد لايحرم عن مسيئتهم ولا يقر من عيوبهم من هؤلاء رباد بن ابره ، وابنه هبند الله والحجاج بن يوسف نعمي ويوسف بن عمر ، وآخرون استولوا لهم خطة بحيث لم يصدق ان يروا لهم ورددوا الى رعايتهم من البيت العلوي مني خالد القصري وحبند الله بن عمر بن عبد العزيز .

تأثر هؤلاء كثير بطروف العراق السياسية وموقعه المعارض للدولة وما كانوا يلاقونه من مناع ومضمرات في حين اقرار سلطانهم ، اضطروا الى أن يتسلحوا بسلاح الشدة والحزم لتثبيت مركزهم واقرار سلطة الدولة على هذه المصير الشدة المراسم من ما يصدره اليهم حكام الدولة وما تفرضه عليهم تلك الظروف .

كان أول وال على الكوفة بعد استتاب الامر لمعاوية المعيرة بن شعبة وقد سار سيرة حسنة لمعرو عنه من حسن السياسة والدهاء وعول على ان لا يريد الجرح الذي اصاب العراقيين اساعاً كما حاول أن

يجب نفسه المتاعب التي ربما تحدثها أهل الكوفة فكان يأتي فيقال له
 ان فلاناً يرى رأي الشيعة وان فلاناً يرى رأي الخوارج وكان يقول
 قضى الله ان لا ترأوا عتقين ، وسيحكم الله بين عباده فيما كانوا فيه
 يختلفون (١) كذلك لم يشأ ان تتعقب زعماء المدرسة الكوفية ويهاجمهم
 حتى استفده اقرؤه واعوايه على نفسه وما فيه من حذر من عدي
 الحكيدي الذي كان يقطع في شخصه امام الناس محتجاً على شتمه في
 ومطالباً بأوراق واعطيت هل الكوفة ابي سمعت عنهم (٢) الا انه جبر
 أهل الكوفة على ما عدته و بحرية خوارج (٣) انتهت ولاية المعوية
 ان شمة سنة ٥٥ وتولى يزيد بن ابيه ولاية الكوفة مع ولاية مصر
 فكان بذلك اول وال جمع له المصران .

اشتهر زياد بأهله كان اكثر ولاء الدولة حرماً وصديقاً لامور ولايته
 لما عرف عنه من ذكاء وعقوبة وقد اخذ على نفسه ان يسير على سياسة
 احتياطاً لنفسه والي عرفها لين في غير صمد وشدة في غير جبر (٤)

اوضح هذه السياسة في خطته الشراء التي اتفقا على مسمع أهل
 البصرة واظهر فيها روح الحكم العربي ادى اعمه واهله لم يكثف بالعقوبات
 الشرعية التي جاء بها الدين الاسلامي من احدث عقوبات جديدة طسها على
 العراقيين يتمكن من ضبط امور العراق وشئت سلطان الاموي الذي لم
 يكن ثابتاً في يوم من الايام كما مور ولهاورن قال زياد في خطبته (اني

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ١٠٠

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ١٤٢

(٣) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ١٠٨

(٤) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ١٤٣

اقسم بالله لأخذن الولي بالمولى والمميم بالضعف والمقبل بالمندبر والصحيح
 منكم بالسقيم حتى يلقى الرجل منكم اخاه فيقول انج سعد فقد هلك سعيد
 او تستقيم بي قياتكم وهذا احداثهم احداثاً لم تكن وقد احدثنا لكل دسب
 عقوبة فمن عرى قوماً غرقناه ومن حرق على قوم حرقناه ومن نقب بنا
 انقت من قابله ومن دس قبرا دوشه حياً فكموا عي ايديكم والستكم واكفف
 يدي واداعي لا يظهر من احد منكم خلاف ما عليه عامتكم الا ضربت عنقه
 وايم الله ان لي منكم لصراً كثيرة ويحذر كل امرئ منكم ان يكون من
 صرهي ١ هذه السياسة وهذا التهديد والوعيد الذي اعلمه زياد على
 جميع اهل العسرة قصد به ان يغير اساس حطة سيدهم ويقلعوا عما كانوا
 يقومون به لا يردعهم عن غيرهم رادع من دين او وارع من خلق كما انه
 قصد الى ان يفسد هؤلاء طاعتهم لحكمه ليسود الهدوء وتستقر الاحوال .

بهذه السياسة الخارطة يمكن من احصاع العراق وفرض سلطانه عليه
 والقضاء على كل محاولة للخروج على سلطان الدولة سواء كانت فردية او
 جماعية فكان بقطاً حذراً يهاب المعلن ويستصبح المبر كما انه ضرب
 بعضاً ببعض ولم يحتج الى جيوش شامسة كثيرة اما وسط العراق بأهل
 العراق كما قال عبيد بن زياد لعبد الملك بن مروان (يا امير المؤمنين ان
 رياداً قدم العراق وهي جمعة تشتمن فل احقادهم وداوى ادواءهم
 ووسط اهل العراق بأهل العراق (٢) فقد بعثت رعمه المعروفة الكوفة
 وقبض على حجير بن عدي الكندي رأس تلك المعارضة وعثريه وارسله
 الى معاوية وحرص معاوية على قتله (٣) كما انه حاول ان يشعلهم

(١) ابن عبد ربه - العقد الفريد ج ٤ ص ١٧٣ .

(٢) الطبري - الامم والملوك - ج ٦ ص ١٥٣

(٣) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ١٢٨

ويبعد خطرهم بإرسالهم في البعوث العديدة لفتح ، فجمع جيشاً كبيراً
عدته خمسون ألفاً بعثه إلى خراسان حمسة وعشرون ألفاً من البصرة
 وخمسة وعشرون ألفاً من الكوفة (١) بهذه الوسائل جميعاً ضيق رياد
العراق ومكن الملك والسلطان معاوية والرم الناس الطاعة وخافه
الناس في سبطائه خوفاً شديداً وساس الناس سياسة لم يروا مثلها وهربوه
هيبة لم يهابوها أحداً من قبله (٢) .

ساعدت زياد على مسك الأمور عوامل عدة منها دعاؤه وعمليته
واستغلاله الخصومات والسرعات انقلابية كما ساعده على ذلك ان المعارضة
العراقية لم تنلور ونسر في انحاء معين ذلك ان العراقيين لم يكونوا قد
تعرضوا لالوان من العنف كاسي تعرضوا لها في العهد التالية ، كذلك
كانوا يستظرون وفاة معاوية لعل الأمور تنمير وتعود الخلافة إلى اصحابها
الشرعيين في اعتقادهم وقد تطورت المعارضة العراقية بعد وفاة معاوية
واتخذت شكلا آخر ، لان العراقيين رأوا في امية وقد استحدوا على
السلطان وجعلوه ملكا كسرويا متوارثا وحرم منه من هم اهل الشام منهم ،
ورأوا أيضاً انهم حرروا من كثير مما كان يتمتع به اهل الشام من
اعطيات وامتيازات وقوى من تلك المعارضة بجرؤ السلطات الاموية
في العراق وفتكها بالحسين بن علي (رض) امامهم ورجائهم في الخلافة
فكان لهذه الحادثة اثرها العميق في نفوس العراقيين فكيف يجرو هبيدالله
ابن زياد على قتل ابن بنت رسول الله بين خهرايهم وهذا اعتداء صارح
أليس لهم حرمة أليس للحسين حرمة أيكون هذا حقاً ؟؟ قدم تحتمل

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ١٢٦

(٢) ابن الاثير - الكامل في التاريخ ج ٢ ص ٢٧٠

عقول بعضهم ن يصل جيوت الولاء الى هذا الحد وما يتعزع العراقيين
 أن الامويين لا يبالون بأمر من وما الذي يهمهم هو تثبيت سلطاتهم
 بأية وسيلة ومن هذه الحادثة الاليمة يتضح موقف عبيد الله بن زياد
 إزاء العرقيين ضد فائق في القسوة والشدة والكراهية للعراقيين ولم
 يقصر ذلك الكره على الاحياء منهم بل تعدى الى الاموات قال عبيدالله
 (والله لا أصلي على جنازة عراقي أبدا) (١) .

كان لتطور الممارسة العراقية التي جاءت نتيجة لعوامل عديدة
 أهمها مقتل الحسين بن علي (رضى) وثورات الخوارج العديدة وموقف
 العراقيين من هذه الثورات وعدم مساعدتهم ولاية الدولة في القضاء على
 هذه الثورات دفعت قادة الذين جاوروا بعد ذلك الى ان يتسلحوا
 بأسلح الشدة والقسوة لمجابهة تلك الممارسة التي احدثت تزداد عنما
 يوماً بعد يوم وكان الحجاج بن يوسف الثقفي الذي ولى أمر العراق
 سنة ٧٥ هـ قد اضطلع بثقت الممارسة العقيمة وجعله موقفاً حرجياً بين
 نقط من ناحية الثورات ، سبل جهده تمرداً وتعدلاً من العراقيين
 الذين اظهروا عدم مساعدتهم بل سقوه من الولاء في القضاء على
 تلك الثورات .

لاقى العراقيون في الفترة التي حكم فيها الحجاج العراق وهي مدة
 عشرون عاماً ألواناً من القسوة والظلم لم يتعرضوا لها في أي فترة من
 فترات الحكم الاموي .

اضطر الحجاج الى استعمال الشدة والقسوة مع العراقيين لأنه وجد
 نفسه بين أمرين إما ان يستلم الأمر الى أهل العراق الذين وصل بهم

الكره للحكم الاموي اقصى الحدود واما ان يسلك سبيل الحرم والقوة
 يمكن لسلطان الاموي اليقظة فاحترار السير الثاني وامر في القسوة
 واشده يتقضي على تلك المعارضة التي تشعبت وانحطت سبلا متعددة .
 وقد وجد الحجاج نفسه أمام ثورات عراقية شعبة وحرورية وقروية
 واقليمية وثورات دينية هدمت واهدمت الدين الاسلامي والحلل
 منه (١) كما وجد معه اعداء ثمرات العراقيين اذ لما استعان بهم لمقاومة
 حركات الخوارج وثوراتهم فاجم - - ما يتركوا - ساحة المعركة دون قتال
 ومستمعين لهم من اول لقاء (٢)

لم يكن هذه العوامل هي وحدها التي دعت به الى سلوك هذا
 المسار من هلك هو مل اخرى هي سلوكه الشخصي وهو كما وصف
 نفسه لعبد الملك بن مروان (جرح حقدود - حود) لانه الى هذا كله
 احلاصه وحده الشخصى ، بلغة عبد الملك وكرهه للعراقيين ذلك الكره
 الذى استعوز على مدبره وسيد على حوسه انه يترك قبضة ولا
 ووصفه بها فى في اول خطبة له (يا اهل العراق يا اهل الشقاق
 والفسق وماوىء الاحلاق بهذا لاسب هذا كلامه ولم يكتف به بل
 توجه الى تهديد والوعيد قول . لا الخوارج لمخ العود ولا عصيتكم
 عصب السفة ولا صرسيكم صرب عرث لالى ولا فرسيكم فرج المروء .
 يا اهل لعراق هذا سميت في اصرار وملكتم سبيل العوية وسبيلكم
 سنن السوء وتمديتكم في الجفائة ، عبيد لعصا واولاد الاماء ويوعلى
 في تهديده ويوضح لهم انه مصمم على ان لا يترك سيفه الا بعد

(١) الاصفهاني - الاعاني مجلد ٦ ص ٥٩

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٧ ص ٢٢٩

ان يظهروا الطاعة ويذلوها به وتستقيم له قلوبهم . بعد هو انتصاه السيف
ثم لا أغمده في شتاء ولا صيف حتى يقيم الله به المؤمنين اودكم
ويذل له صعيكم (١) .

كان هذا الكره الذي يصره المجاح في ارض حصه له وهو العراقيين
يردد مع الامام حتى كره رؤيتهم ويسأل فقال بعينه على تحمل ذلك
قال في خطبه له ربي ارض العراق ابي لم اجد دواء منكم من هذه
البعوث والمهري لولا ضرب لينة الادب وبرجة الفرس فيها تعقب راحة
وابي لا اريد ان ارى المرح عندكم ولا لراحة منكم وما اراكم إلا
كارهين لمقاتي ان والله لرؤيتكم اكره لولا ما اريد من سعيد مدعة
امير المؤمنين فيكم ما حملت نفسي مقاسمكم والصبر على الصبر اليكم
والله اسأل العون عليكم (٢) .

هذا لكره العريق هو الذي كان يصره المجاح في سياسته القاسية
والتي وصفتها في صغوف قسى الولاة والحكام في لتاريخ الاسلامي فانه
لم يكتف بقنن الاثوف من اهل العراق من النساء وارجال وحسن
الاحريين وتشريدهم بل طار الى اقل من هذه الامور شأناً فكان يصنع
العراقيين من الطعام الذي كان يقدمه كل يوم وكان يحسن به اهل
الشام دون اهل العراق (٣) كذلك كان يصنع حتلاط اشعابين بالعراقيين
خوفاً من ان يصيبهم وباء المعكرة لشريعة (٤)

(١) المسعودي - مروج الذهب ج ٢ ص ١٢٤

(٢) ابن عبد ربه - العقد الفريد ج ٢ ص ١٧٩

(٣) ابن عبد ربه - العقد الفريد ج ٢ ص ٢٤٩

(٤) الجاحظ - البيان والتبيين ج ٢ ص ١٤١

مما تقدم يتضح موقف الحجاج من العراقيين ونظراته لهم
 وسيتم في تلك العدة الطويلة التي ظل فيها جاثماً على صدور
 العراقيين يديقهم الوأماً من العنف والقسوة والبطش إلا انه لم يكن
 ناجحاً في اسكوت المعارضة العراقية ولم يصل الى ما وصل اليه زيد
 ابن ابيه في ذلك السيل قال عماد بن زياد يحاطب عبدالمك من مروان
 ، ان زياداً قدم العراق وهي جمره تشتعل فسل احقادهم وداوى
 ادوهم ووسط العراق باهل العراق وقدمها الحجاج وكسر الخراج
 وفسد قلوب الناس وم يصيبهم ولا يامن الشام ولودام منهم ما رثم
 زياد لم يهجاك (لا على قعود يوجف به) (١) هذه السياسة التي سار
 عليها الحجاج مع العراقيين سر عاير من جاء بعده من الولاة ولو ان
 بعضهم شد عنها واتبع سياسة جديدة ترعى العراقيين كما فعل يزيد
 ابن المهلب (٩٦ - ٩٨ هـ) الذي ولاد سليمان بن عبدالمكث وقد رغب
 في استرضاء العراقيين والفساد على سياسة الحجاج إلا ان يزيد وجد نفسه
 مضطراً لاتباع سياسة الحجاج المالية وإلا اعصت الخبيثة فطلب الى
 سليمان بن عبدالمكث اعماء من الاشراف على الناحية المالية واقترح
 تولية امور الخراج صالح بن عبد الرحمن ليعمد نفسه عن كراهية
 العراقيين (٢) .

وقد عطلت سياسة الحجاج المالية التي لم يتمكن يزيد بن المهلب من
 الخروج عنها في عهد عمر بن عبدالعزير (٩٨ - ١٠١) الذي امر ولاته
 على العراق ان يرفعوا الجربة عن اسلم من اهل الدمة - وكان الحجاج

(١) ابن عبد ربه - العقد المريد ج ٥ ص ٣٥١

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ١١٣

أخذ الحرية من الموالي كما كانت، ووجد وهم على كفرهم - وذاك ساعد
على انتشار الاسلام - ووجد العرقين في ولاية عبد الحميد بن عبد الرحمن
والي البصرة وعدي بن الرضا في البصرة وقد مددوا أوامر الخليفة عمر
بن عبد العزيز عدلاً واحتراماً للخليفة وحمداً لملكهم

ثم عاد الولاة بمدد وفاة عمر بن عبد العزيز إلى سياسة الطغيان المالية
وهم عمر بن هبة (١٠٢ - ١٠٥ هـ) وخالد بن عبد الله القسري
(١٠٥ - ١٢٠ هـ) ويوسف بن عمر النخعي (١٢٠ - ١٢٦ هـ)، إلا أنه مع
اتاع هؤلاء الولاة سياسة الخدم المالية فأنهم قد احتدموا في مواضعهم
من العرقين سواء أكانوا مسلمين أو غير مسلمين .

وفي ولاية خالد بن عبد الله القسري الذي ولي الموالي خمس عشرة
سنة هشام بن عبد الملك حاول أن يحدث الله أهل العراق بتودده إلى
زعماء العلويين واعطاهم لأموال والرقم - كتب يوسف بن عمر
إلى هشام (أن أمر هذا البيت من يهشم كذبوا هتكوا جوعاً حتى
كانت همة أحدهم قوت عيشه فهدى خالد العراق أعطاهم لأموال
فقولوا حتى باتت أنفسهم إلى طوب الخليفة وما حرج ريد من علي
إلا عن رأي خالد (١) وصح خالد بن خالد رعيته البيت العلوي
قال في بعض أحداثه (علي ولشام ليكفر أو هشام أولاد عرب إلى
عراق الهوى شامي الدار جداري الأسر يعني محمد بن علي بن عبد الله
بن عباس (٢) .

أما خالد القسري مع هذا أهل رعيته البيت العلوي ما قام

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٩ ص ١٨ .

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٩ ص ١٩ .

به من تحمين اقتصاديات العراق بشقه الترع والقنوات ونجفيف
المستنقعات ليضمن العراقيين ويحسن احوالهم الاقتصادية
هدأ العراق طيلة ولاية خالد القصري فلم يخرج الى اشد السيف
إلا معارضة الدع ولا تكر العربية عن الاسلام التي انتشرت في الكوفة
منبهة من العقائد الشيعية المتطرفة (١) .

توفي عهد خالد القصري الطويل الذي أطمان اليه العراقيون وماوا
له وولي العراق بعده يوسف بن عمر الثقفي الذي اعاد سياسة الحجاج
وسيره به مع من هراق إلا به كان مقيداً ولم تطلق يده لاد هشاماً
حبوب عليه ولم يسمح له كما كان مع عبد الملك بن مروان مع الحجاج
وكان به من المدمة في مروة لكنه مع ذلك كان جديراً قاسياً ويمكن
كره العراقيين وبحول الشش به اولاً بحنة الخبيثة قال في حدى
حصنه (٢) يا امر الكوفة . من لصدور والهوان لا عطاء لكم عدداً
ولا رضى ولقد هممت أن "حرب اللاذكة واحرمكم امرالكم والله
ما علوت منبري إلا اسمعكم ما تكرهون عاهه وكم اهل بني وحلاف
وتقد ساءلت امير المؤمنين أن يادن لي فيكم ولو اد لي لقتت مقدانكم
وسببت درأويكم (٣) حرم من حرم هذه السياسة التي صدر عليها
يوسف بن عمر والذي لقي منه العراقيون القسوة والعنف والحرمان
من ارد قوم واعتصمهم عدائهم من عمر بن عبد العزيز الذي تودد الى
العراقيين وحرم اعداء اراقهم اسمهم وتقسيم فيهم لكنه جوبه بمعارضة
جند الشام ووجد العراقيون فيه أشأ من ثار والده عمر بن عبد العزيز

(١) البغدادي - مختصر الفرق بين الفرق ص ١٤٩

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٢٧٩

الذين أحبوه وآثروه على كل خلفاء الدولة الاموية واطعوا اليه وايدوه
واخلصوا له الطاعة والتفوا حوله صد الخليفة مروان بن محمد آخر
خلفاء الدولة الاموية .

بما تقدم يظهر لنا بوضوح ان الامويين خلفاءهم وولاةهم عامدوا
العراقيين معاملة خاصة واستنوا لهم سياسة احتللت عما استنوه بحكم
الولايات الاخرى سواء منها العربية أو غير العربية ومع كل ما ابداه
خلفاء الدولة وولاةهم من شدة وعنف ومعاقبة زعماء العرق وجردهم
من اوراقهم وتشريدهم وبهمهم فلم يكن قدمهم ثابتاً في له اق وامم
وجدوا انفسهم موددين باستمرار معارضة العراقيين وثورهم وتمردهم
على سلطانهم .

الثورات العراقية :

قام العراقيون ثورات عديدة احتلت ايامهم واصبحت هداهم
عنيتهم التخلص من الحكم الاموي وارائهم

سار العراقيون في ثوراتهم ضد الامويين في سبل متعددة كن حسب
هواه فعنهم من رأى رأي الشيعة فالتحق من علي زهراً لنضاله وانظم
الى صفوفهم واشترك معهم في ثوراتهم ، ومنهم من رأى رأي الخوارج
فحارب الامويين على مدنتهم وابصرف اخرون الى الرهد ، من من
تخسر هذه الحروب ولم يستطع اقتناص الكثير من ايدي الامويين تحووا
الى الرهد معها ووصعوا امامهم في لاحرة و ، وعد الله به عبده المتقين
وابصرفوا من متاع الدنيا الى متاع الآخرة (١) ولا ادل على اختلافهم
في الوسائل واتحادهم في الهدف ، جده في رسالة احد العراقيين كان

(١) شوقي ضيف - التطور والتجديد في الشعر الاموي ص ٣٦

بمبها الى محمد بن الحنفية . قال (فما زال بنا الشين في حبيكم حتى صرنا عليه الاهاق وابطالت الشهادات وشردنا في البلاد فكادوا بنا حتى هممت ان اذهب في الارض قعرأ فاعد الله حتى القاء لولا ان يحفي على أمر آل محمد وحتى هممت ان اخرج مع اقوام شهادات وشهادتهم واحدة على امرائنا فيخرجون بقتالون ونقيم) (١) كما ان تصف الامويين تجاه الشيعة وكبح جماحهم وتصرفهم على دولتهم كرسوة دعمت لشعة بعد تسليمهم الى اتحاد طريق السرية وشرع مذهب وآراء جديدة في الدين وفتح عن ذلك ظهور المرق للشيعة المتطرفة وفتح العقلاء لوجود الحبيبة الإسلامية في الطريق الذي يميلون اليه وانتشرت هذه الحركة الاجتماعية والدينية بصورة واسعة النطاق انضمت اليها جميع عناصر الإسلامية المعادية العرب والامويين جميعاً فأقن التشيع الذي كان في مبدأ أمره الولاء لملي وأهل بيته ومساعدتهم ليل حذوهم في الخلافة تغير في آخر الأمر واصبح وسيلة لغايات شتى من ذلك العدو في التشيع الذي اختلعت منهجه وانحدت اهدافه وهو الخروج عن قواعد الدين الإسلامي واحياء امقائد قديمة كانت منتشرة في المرق وأقتنوا من المردكية ما سميت به من اناحة وتحلق من القيود الحقيقية والواقعة القديمة بمأرجح الإسلام والعقيد الذي انامه على اساس مادي مستمد من اقوام الاسس والمبادئ غايتهم من ذلك اسعاف الدين وعدم هذا النظام القائم الذي يفرس عليهم سلطانه (٢) .

ساعد على قيام هذه الحركة وانتشارها وجود الموالي الذين اسندوا

(١) ابن سعد - الطبقات الكبرى ج ٥ ص ٦٩

(٢) جدر عبدالعال - حركة الشيعة المتطرفين ص ٢٣

والدين لم تعاملهم الدولة الاموية معاملة المسلمين العرب فجز في نفوسهم
ووجدوا في التشريع وسيدوم لتبين اعراضهم التي بسعون اسمها .

من هذا يظهر احتلال الوسط بين سبيلها العراقيين للوصول الى
غاياتهم وهي التخلص من الدولة الاموية ولقضاء عيوبها

ولا يسمنا اراء هذا المؤلف ولا أن يشد بالروح العراقية التي
انتمت بانتمرد على النظام وحسب اذعية وسعيهم الى الاستقلال فانهم
لم يتركوا سبيلاً إلا وحاولوا السير فيه فلم يجدوا في ثوراتهم م
يستلحموا لقوة السطون أو واقع الامر فمهم من خرج مهاجراً معصلاً
ترك دلوحن على تجرع مرارة اذل والذلم والحرمان من هؤلاء من
لجأ الى المدينة منهم سعيد بن جبير من فقهاء الكوفة واواسوداء
من عباد البصرة حتى ان الوليد بن عبد الملك ارسل حيان بن عثمان
المري الى المدينة ليخرج من مها من العراقيين الاجانب را واحرم
ظلموا يناضلوا ويكافحوا بكل الوسائل للتخلص من هذا الاستغلال
فكان لهم ما ارادوا فقصوا الدمة وابوا دولة جديدة هي الدولة
العاسية التي كان العراقي مركزاً لك الدعية اسرة له واشكتن
السري الذي قاد العاسيين الى مصر وسعد العراقيون مركزهم الذي
حرموا منه طيلة العهد الاموي

اما الثورات العراقية العسكرية التي اثارها العراقيون ضد الدولة
الاموية فيمكن تقسيمها خمسة أنواع مستنديين في هذا تقسيم على اسباب
ومتابع تلك الثورات : (١) ثورات علوية اسبابها الحب لعللي واعن
بيته . سعت لاعادة حثهم المنصب في الخلافة منها ثورة حجر بن عدى

(١) الطبري - الاصح والملوك ج ٨ ص ٩٣

الكندي وثورة الحسين بن علي وحركة التوابين وثورة زيد بن علي بن الحسين (٢) ثورات اقليمية قومية سعت الى استقلال العراق والتخلص من الحكم الاموي ويتعاون معها العنصر الشعبي لقائد الثورة منها ثورة عبد الرحمن بن الاشعث وثورة يزيد بن المهلب وثورات هبة الله بن الحر ثورات الخوارج - وهي ثورات استندت الى مبادئ خاصة بهم لم تتسم بطابع اقليمي قومي واحدا سعت الى تثبيت الدين ليكون اساسا للخلافة (٤) ثورات الموازن سعى هؤلاء الى نيل حقوقهم التي لم يحرق لهم الامويون واتي بها امامتهم الذين الاسلامي (٥) ثورات شخصية - حركت اربابا من اهل البيت الى اعدائهم الى معاوية اليه هذه الثورات هي ثورة المعتز العباسي ومبارك بن المعتمر وعبد الله بن موهبة

أما اسباب هذه الثورات فهي :-

١ - الصراع الداء حدث بين علي ومعاوية حول الخلافة مما ادى الى صدور شريعة عن دين عقدا بان الخلافة حق شرعي لعلي واولاده من بعده .

٢ - كدس كائن من نتائج هذا الصراع طهور فرق الخوارج التي سعت الى تثبيت دين ليكون اساسا للخلافة ورأوا ان الواجب ديني يحتم عليهم محاربة هذه الدولة التي لا تستند على اساس ديني شرعي .

٣ - الصراع القديم الذي كان بين العباسية والمعادنة قبل الفتح الاسلامي .

٤ - ان العرب قديم لم يكونوا قد تعودوا الخضوع للظلم وضعيف عليهم أن يمثلوا أوامر الدولة الاموية .

- ٥ - سياسة الدولة وموقف الخلفاء والولاة من العراقيين ومعاملتهم بالقوة وحرمانهم عما يتمتعون به من أرزاق واعطيات .
- ٦ - رغبة العراقيين في ان يكون مصرهم مركزاً للخلافة الاسلامية وشعورهم بهم أحق برعاية العالم الاسلامي من اهل الشام .
- ٧ - استهلال حطام في امية أهل العراق في الفتح دون ان يكون لهم فيه نصيب كبير كما ان ولاء الدولة كانوا يجهزون جيوش العراقيين بسوء هذه المعاملة وتركهم لدراق لأهل الشام يعيشون فيه انعدام .
- ٨ - ظهور بعض المعمرين الذين حاولوا ان يستعدوا شعور اعداء الامويين ليحققوا اهدافهم وامدادهم .
- ٩ - سياسة الملية الخاطئة ، قلة الحرية على من اسلم من أهل السنة ، ما منع هؤلاء الى الانضمام الى الثورات ليهودوا ، حرمانهم الضمنية ويحصلوا على المساواة الاجتماعية والسياسية .
- ١٠ - زيادة الضرائب واحادة الضرائب التي كانت تؤخذ ايها الفرس مثل هدايا نوروز والمهرجان وفرض السخرة .

الثورات العلوية

ثورة حجر بن عدي الكندي :

قام الشيعة بثورات عديدة على الدولة الاموية يدفعهم جميعهم لآل البيت عايتهم استرجاع الخلافة الى آل علي بن ابي طالب الدين اهتموهم أحق بالخلافة من الامويين يدفعهم كرههم لدولة الاموية التي أدلتهم وحرمتهم من كثير مما كانوا يتمتعون به من اعطيات وارزاق .

اول هذه الثورات ثورة حجر بن عدي الكندي احد رعاة الكوفة

في عهد معاوية وحجبر صحابي جليل وفسد على رسول الله (صلعم)
 واشترك في فتوح العراق واشتراك في معركة القادسية وكان على ميمنة
 جيش هاشم ابن عتبة بن ابي وقاص في معركة جلولاء سنة ١٦ هـ (١)
 وصحب عليا فكان من شيعته وحاول علي ان يولييه كعدة رياسة احدى اقباط
 اليعانية في الكوفة ويعزل الاشعث بن قيس فأبى حجبر ان يتولى الامر
 والاشعث حي (٢) قبل بامر معاوية سنة ٥١ هـ وكان يعرف حجبر
 الخبي (٣) كان لحكاة حجبر في الكوفة واهتمام معاوية بأمره ان كشف
 الى واليه على الكوفة المعيرة من شدة ان يأخذ ريداً وكان قد برز
 الكوفة عند استحقاقه وسليمان بن مهران خراعى وحجبر بن عدي وشعث
 بن رعي وان الكوفة وعمرو بن حنظل في الجماعة وكانوا
 يحضرون معه في الصلاة (٤) قالوا من دوان على واشد الناس
 حياء له وأهتمام معاوية بأمرهم دليل على رغبته في ان يأخذ أمر
 الكوفة بالشدة والحزم ليظهروا طاعتهم للأمراء وان يعلمهم ان طاعة
 الامراء فرض لا يسهى ان يردد فيه والالتواء له وان لم يعط المناهة
 لا أمان له .

كان هذه السياسة التي اتبناها معاوية في عرض سلطانه على العربيين
 ان عرب أمم العربى بن حيدمة قد بعثت و فهم سيستعملون من أمرهم
 أشد واقسى مما كانوا يتصورون

(١) البلاذري - فتوح البلدان ص ٢٦٤

(٢) الدعيوري - الاحبار الطوال ص ٢٢٦

(٣) الخافظ - اعيان ولسين ج١ ص ٩٠

(٤) الطبري - الامم والملوك ج١ ص ١٠٣

اثار الشيعة وساءهم ان يسمعوها شتم وعيهم وامامهم علي بن ابي طالب في حطب الامراء ان ان معاوية أمر عامله المعيرة بن شعبة (٤١ - ٥٠) ان يقدم علياً وان يترحم علي عثمان ويلعن فتيمة وادعاء لعثمان بالرحمة والتركية لاصحابه (٢١) . كان لذكر عبي على مسمع اهل الكوفة اثره السيء في نفوسهم وكان حجر بن عدي أول من برم بهذا الامر وقطع المعيرة في حنطة فكان اذا سمع ذلك قال : بل اياكم قدم الله ولعن ثم قدم وتل ان الله عز وجل يقول كونوا قوامين بالحق شهد الله وامر شهد ان من تظفون وتعيرون لاحق بالفصل وان من تركون ونظرون لعل الله

كان حجر يلقى ابداً كثيراً من اهل الكوفة واداء ما قطع المعيرة بن شعبة ورد عليه ثار اكثر من كان في المسجد مرددين ما قاله حجر فمعهين ما يدهم لاثاله وثورته على المفخرة . قام المفخرة حصيباً في حر امامه فمدح عثمان وشتمه ودم قنذنه فقام حجر فمدح بكرة سمعها كل من كان في المسجد وقال (ان لا بدري من توبع من هرمك ايها لاسان من لما بارقا واعطيانا فانت قد حستها عا وليس ذلك لنا ولم يكن يطمع في ذلك من كان قبلك وقد اصححت مؤامرتهم اذير المؤمنين وتقرىظ المجرمين قال فدم معه اكثر من ثقي الدس يقولون صدق والله حجر ورمز لنا بارقا واعطيانا فانا لا نسمع نقوك ولا يجدي عليك شيئاً فاكثرا من هذا القول ويحده ويرل المعيرة

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ١٤٢

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ١٤٢

الا ان المعجزة لم يكن يحسن بهذه المقامعة وهذا التحدي الذي اصره
 حجير واسمها من رعداء القذائل الذين كانوا يرون رأيه ومنهم من
 كان قد اشترك في من خديعة عثمان بن عفان مثل عمر بن الحمق فلما
 كلفه قومه بأن حجر واجهه عليه يدعاهم فلا راي قد قنته
 انه سيأبى أمير يمدى يده به من فيصبح به شبيهاً بما نزل وبأحده
 عند ول وهلة وقتله شر قتلة انه قد اقترب اجلي وضعف عملي ولا
 حجب ان انما من هذا امر ومن حيا هم سمعت دماهم فيسعدو
 بداب واشقى ويعمر في الدنيا معذوبة وذلك يوم القيامة المديدة وبكى
 قاس من محبتهم وعاف من مسيتهم وحدهم حدهم ولا عتد سفيهم حتى
 يبرق الموت بين يديه ويرى من وسر كره في لوجريوا العمال يهدي (٢)
 وحدث ما كان شوقه المعجزة فلما جمع معذوبة بن ابي سفيان
 ولاية الكوفة والسيره زياد بن ابي سفيان سنة ٥١ هـ دخل زياد
 الكوفة وحطاب في مسجدنا وذكر - كما كان يعمل المعجزة - عثمان بن
 عفان وترحم عليه وقرع اصحابه من قاضييه وظهر دم عبي بن ابي طالب
 فعارضه حجر كما كان يفعل مع المقيمة وزاد في انه لما خرج زياد الى البصرة
 واستخلف عمر بن حريث عن كوفة نزل به حجر وحضه ومع ذلك
 زياد بن ابي سفيان وبلغه ايضاً ان حجراً يحتمع اليه شعبة علي
 ويظهرون له معاذة والبراءة منه وشحن زياد الى الكوفة وحونه بتحد
 من حجر حيا من الخطنة و' حرت الصلاة فقام حجر وصلى وصلى

{ خبر - الامم والملوك ج ٦ ص ١٤٢

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ١٤٢

معه اصحابه فاضطر رباب الى قطع الخُطبة وافعة الصلاة فكان لهذا
 العمل وهذا التحدي اثره السيء في نفس رباب فلما ارسل الشرطة
 للاتباع يبحر المنع عنه وشم اصحاب الشرطة وامتنع هو واصحابه
 ان يأتوا ردداً فوثب ردداً شراف اهل الكوفة ودل لهم تشجوب بيد
 وناسون بأجرى اعدائكم معي وهو بكم مع حجر وهددهم ان لم
 يستجيبوا له يجلب عليه من يقيم اودهم ولم يكتف بذلك التهديد بل
 استغل الخصومات القبلية وتمكن من ان يحرب بعضا ببعض واجبر
 رعيم كندة وان عم حجر محمد بن الاشعث وهدده ان لم يأت بحجر
 بان هلاكه فلما علم حجر بذلك أجبر محمد بن الاشعث ان يوف
 يسلم نفسه وان عليه ان يسأل رباب له الامن حتى يمشي الى مدية (١)
 اسرع رباب الى الاستجابة لطلب حجر وفحص عليه وحس معه عدد
 من اصحابه واجبر رعياء الكوفة وروساء الاربع على تحرير شهادة
 يدنون من حجر واصحابه وكان من انهم به حجر واصحابه وشهد عليه
 اولئك الرعياء ان حجر جمع اجموع وانظر شتم الخليفة ودعا الى
 حرب أمير المؤمنين ورغم ان هذا الامر لا يصلح الا في ان ابي طالب
 ووثب بالمصر وخرج عامل أمير المؤمنين وامهر عذر ان قرب واترحم
 عليه والبراءة من عدوه واهل حربه (٢).

ارسل زياد حجرا وبه احد عشر رعياء من اصحابه الى معاوية
 وقد كلم معاوية في امرهم ففقي عن ستة وامر بقتل الستة الآخرين
 وقد تشدد في امر حجر وبعث كل شحنة في امره الا انه عرض عليهم

(١) الطبري - الامم والملوك ج٦ ص ١٤٨

(٢) الطبري - الامم والملوك ج٦ ص ١٥٠

أمراً وارسل اليهم رسولاً يسلمهم ذلك العرص وكان هذا العرص الذي
عرضه الرسول ان امير المؤمنين قد امرني بمقتكلك يا رأس الصلابة
ومعدن الكمر والطعين والمتبلي لاني تراب وقبر أصبحت الا ان ترجعوا
عن كمركم وتلقنوا صابحكم وتشفوا منه فقل حجر وجهه عنى كان
معه ان الصبر على حد السيف لأمر عليه ان يدعو اليه ثم التقدم
على نبيه وعلى وصيه أحب اليها من دخول النار واجبت نصف عن كان
معه الى البراء من علي (١) .

ولما لم يستجب حجر لنداء معاوية قتل وكان ذلك في سنة ٥١ هـ
عندما قتل حجر واصحابه سمطح من الكوفة نسيطة طاعاً شديداً (٢)
واحدث ذلك اثر عميقاً في نفوسهم واعتبرت لغزاً دلت عاراً عليه
انهم لم ينفذوا امرهم من سلطان الدولة وطار الشيعة الى حجر
واصحابه في الاضطهاد فمروهم الى اشداه (٣) وشارك المسموم أهل
الكوفة ذلك الاستياء الذي جاء نتيجة لمقتل حجر حتى ان عائشة أم
المؤمنين لآمنت معاوية على تشبه حجر (٤) ودخل منك من هيرة هي
معاوية وقتل له يا امير المؤمنين اسأت في قتلك هؤلاء المر ولم يكفوا
ما استوجبوا لقتل فقل معاوية قد كتب عمت . . . فمعت عنهم الا كتب
زيد ورد علي يعلمي انهم رؤساء الفتنة واني حتى فقتهم اجتثت الفتنة

(١) - المهودي - مروح الذهب ج ٢ ص ١٢

(٢) - الديوري - الاخير الطول ص ٢٢٦

(٣) - ولهاورن الدولة العربية وسقوطها ص ١٠٢

(٤) - الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ١٥٦

من أصولها (١) وكان يريد قد عث اليه كتباً قال فيه اذا كانت لك
في هذا المصّر حاجة فلا ترجع حجراً واصحابه (٢) .

يتضح من مقدمة ابن توتة حجر بن عدى كمدد لم تكن ثورة
مصدقة ولكن مدونة لغيره . ان اهتماماً كبيراً نحو مشقة وانه قول
لا يقع في الحسب الذي وقع به شأنه في عمل سادما معاً عن رعمه
الكوفة وردداهم الى مصرهم فكانوا ان لا والناس عليه وقتلوه .

وقد قدم معاوية على ابنه حماد فقال عند موته (يوم لي من ابن
الادبر طويل قالها ثلاث) ان يعني حجراً (٣) وانتقد على فعلته
هذه فيما بعد . وانه الحسب العربي رابع حدس كان في معاوية
لو لم تكن فيه منهن لا واحد الكدات مؤتمنة شراوه على هذه الامة
بالسقاء حتى ابتزها امرها بغير مشورة منهم وفيهم مدبوا الصعابة وذو
الغلبة واستحلوا له هذه هذه سكير حمير . رانس الحرير وبصر ب
بالطابع وادعاه ريار . هذه حجر بن عدى واصحابه قالها ثلاث مرات
كان من أهم الامور التي حصلت من ممثل حجر بن عدى الشيعية وخروج
مصر منهم الى الحسين بن علي رانس يراجعونه وجرمونه على الخروج
لكن الحسين بن علي وادعاه ريار . الخروج على معاوية وثان قد ريمه ووفى
له معاوية بكن الشروط اي شتمه . كما قبله من الكوفة أثر ممثل
حجر الى ان اخلافه لم بعد تهنه والامور الدنيوية احد اهمها سياسية
الناس وبأمن استقرار الدولة ومدأت فكرة الشيعة تتعد طامعاً سياسياً

(١) الدينوري - الاخبار الطوال ص ٢٣٨

(٢) الطبري الامم والملوك ج ٦ ص ١٥٢

(٣) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ١٥٦

ديماً ورادي تثبيت التشيع السياسة الاموية العسيفة ضد هؤلاء فاردادوا من جانبهم تمسكاً بمقيدتهم ولو ان الامويين ساروا على سياسة اخرى تتصف باللين وحسن المعاملة واهتموا بمصالح العراقيين لكان من الممكن ان لا يقوم حرب شعبي بهذه القوة وهذا الاستمرار وان الشدة عالياً ما تدفع اصحاب العقائد الى التمسك بها والكفاح من اجلها وشيخ اهتمامهم ليظفروا للمعاكمين ان شخصيتهم لا يمكن ان تفنى وتندمج في شخصيه وابما يحافظون على بقا هذه الشخصية السجدية لصدق ايمانهم بحقهم في الحياة لتطعن بموسمهم الى حياة افضل رابعة عنها الذل والخنوع الذي لم تتعوده وتركبن الى من ترضاه حاكماً لها تيثق ارادته من ارادتهم وافعاله من افعالهم .

ثورة الحسين بن علي بن ابي طالب (رض)

تولى يزيد بن معاوية خلافة بعد وفاة معاوية بوصية منه وكان معاوية قد عمل على توكيد هذه البيعة واخذ الناس بها ولم تكن موافقة أهل العراق صريحة واضحة او اهم لم يوافقوا على تولية يزيد كما ان الحسين كان يرى انه احق من يزيد لهذا الامر وكان على اتصال بأهل العراق زمن معاوية الذين طردوا اليه الخوارج لكرههم له عليهم وكان قد بايع معاوية وهو معاوية له بكل الشروط التي اشترطها عليه مما تولى يزيد رأى أهل العراق ان الوقت قد حان لكي يخرج الحسين فكثرت رسائلهم اليه تدعوه الى الكوفة ويلحون عليه القدوم فإرسل الحسين مسلم بن عقيل ليتحقق من صدق العراقيين وتأبيدهم ولما قدم مسلم الكوفة اظهر اهلهما له الصدق وولاهم فإرسل بدوره الى الحسين يعلمه اتفق أهل الكوفة على بيعته والتفافهم حوله وكان والي الكوفة

أبذاك النعمان بن بشير الأصبهاني أندي لم يصبر أي حرم في تعقب
 مسلم ومن التفت حوله فأرسل يزيد إلى عبيد الله بن زياد يأمره أن
 يضم إليه الكوفة وأن يحيط بالأمر الحسين وتمكن عبيد الله من التقصص
 على حركة مسلم من عقيل وقتله بعد أن صرق عنه أهل الكوفة ولم
 يوافقوا يهودهم التي عاهدوه عليها أما الحسين وكان قد خرج إلى العراق
 بعد أن سمع من مسلم موقف أهل الكوفة فمما قرب من الكوفة سمع
 بمقتل مسلم وحاول الرجوع فأرسل عبيد الله بن زياد جيشاً بقيادة
 عمر بن سعد بن أبي وقاص قسى على الحسين ومن معه من أهل بيته
 وكان ذلك في سنة ٦١ هـ وحملت سؤده إلى دمشق فأعدهم يريد إلى
 المدينة ولم يخرج أهل الكوفة لصرة الحسين الذين كانوا قد قدموا على
 أنفسهم عهداً أن يعصروه ويؤاخذوه بل وقفوا متمرجين وعيونهم تدور
 لسمعهم وهم كما عبر عنهم الفرزدق الشاعر الذي قال للحسين قلوب
 أساس معك وصيودهم عديت وكان أندي ساعد عبيد الله بن زياد في
 التقصص على هذه الحركة أن الأماويين عامة كانوا يكثرئون من إعطاء
 للرعاة واشتراف الناس فيؤثر ذلك في مواعدهم ويسمعون عشائرتهم من
 الثورة خوفاً من أن يفقدوا ما منحوا من امتيازات فقد ساعد زعماء
 الكوفة عبيد الله بن زياد الذين عظموا شأنهم ومثبت عرائسهم حينما
 دحدوا القصر وتحدث فيه وخرج هؤلاء الرعاة ينادون على عشائرتهم
 بأن يكفوا عن مسلم أن عقيل وبذلك نجح عبيد الله بن زياد في القضاء
 على هذه الثورة كما نجح أبوه من قبل في القضاء على ثورة حجر بن
 عدي الكندي وكان لقتل الحسين أثر عظيم في نفوس المسلمين عامة كما
 كان لمعاملة أهل بيته وسائمه وترحيلهم إلى دمشق اسارى وسبائاً كما

تحمس العبيد والاماء اثره المحزون و لا ليم فاستعطف الناس تلك العمة
المكرهه وذلك الحدث العظيم الذي كان له اعحق الاثر في تطور موقف
الشيعة واتساع اهوره بينهم وبين الدولة الاموية تلك الهوة التي رادت
اتساعا بمرور الايام

اتحد الشيعة في الكوفة من جديد ليستقموا من ماتي الحسين وليكفروا
عن حد لانهم وعدم وفائهم له بالصبر و لتأييد فلم يخرجوا لصرته وقد
قتل بين سمرائهم وتجمع هؤلاء تحت قيادة احدهم هو سليمان بن
صرد الخراعي وسماوا انفسهم بالتوابين .

التوابون

هم الذين ندموا على خذلانهم الحسين بن علي (رضى) ومذابنتهم له
ونصرتهم لقتله بعد ارسالهم اليه واستدعاهم له للقدوم عليهم وبذلهم
له المصروفات من ذلك وسماوا التوابين (١) لما قتل الحسين بن
علي ورحم عميد الله بن رماذ أمير المصراق اشدك اى الكوفة ثلاث
الشيعة الثلاثة ، التندم وراى امره اخطأت خطأ كبيرا حين دعوا ثم
تمسكوا له ومقتنه الى جلاءه ولم يصروه ، رأوا انهم لا يصل
عندهم ويسقط لانهم عنهم لا يقتل من قتله والعنك معه ففرعوا الى
حملة من رعاة الشيعة وهم سليمان بن صرد الخراعي والمسيب بن
جعفر المزاري وعبد الله بن سعد بن يعقيل الأزدي وعبد الله بن وال
التميمي ورواه بن شداد البجلي (٢) واجتمعت على تأميم سليمان بن

(١) ابن طباطبا - الفخري ص ٨٨

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٧ ص ٤٧

صرد الخراعي وهو صحابي جليل ومن السابقين الى الاسلام وكان من
 اشد الناس حبا لعلي واهل بيته وكان يطلق عليه شيخ الشيعة قام
 سليمان بعد تأميمه حظيماً وقد راي ابا ابي احد الا يكون احراً الى هذا الدهر
 الذي مكثت فيه المعيشة وعظمت فيه البرية لما هو خير لنا بعد اعتناقه
 الى قنوم آل نبينا وبعدهم نصرنا ونحشهم على المسيح اليه فلما قدموا
 اليها وبيرا وعجرونا وداهدنا وترهبنا حتى قتل ولد نبينا وسلالاته وبضعة
 من لحمه فاتخذوا الماسنون قرصا لليل ودربة لرماح فلا يرجعوا الى
 الخلائق والالاء حتى رضى الله حكم ان تتاجزوا من قتله وتبخره ولا
 تهابوا الموت ووالله ما هابه احد قط الا دل وكذبوا كذوا بي
 اسوائيل انقول ام : يوم انكم ظلمتم اممكم باتخاذكم العجل فتوبوا
 الى بارئكم وافعلوا اممكم ذلك خير لكم عند ربكم فاعمل القوم
 جشوا والله على التركب ومدوا الاعناق ورضوا بالقضاء امم لا يسجيهم
 من عصم انديت لا الصبر على القتل فكيف بكم او قد دعيتم الى
 مثل ما دعا القوم اليه انجشوا السبوف وركبوا الاسنة واعدوا لعدوكم
 ما استطعتم من قوة (١) .

في هذه الخطة بين سليمان بن صرد الخراعي مذهب التوابع
 وعزمهم على الاحد مثار الحسين بن نجرا عليه وقته

اجتمعت الشيعة حول سليمان بن صرد وكثر من اتبعه من اهل
 الكوفة ثم كانب الشيعة في الامصار فكثب الى سعد بن حذيفة بن
 اليمان وكان في المدائن فاستجاب له ومن كان له في المدائن من الشيعة
 وكثب الى الشيعة في البصرة فاجابوه واتبعوا معه في الخروج للاخذ

(١) اللادري - اسباب الاشراف ج ٥ ص ٢٠٦

بشار الحسين (١)

كان بدء أمر التوأمين سنة ٦١ هـ الا أنهم لم يجرؤا على الظهور
وأعلن أمرهم الا بعد وفاة يزيد بن معاوية وخروج عبيد الله بن زياد
من البصرة بعد ان ثار به اهلها كما ثار اهل الكوفة بمسلمهم عمرو
بن حريث فاضطربت الاحوال وبابح اهل الكوفة عند الله بن الزبير الذي
بايعته أكثر الامصار الاسلامية فولى عبد الله بن الزبير على الكوفة عبد
الله بن يزيد الخطمي الذي شجع التوأمين على الاخذ بشار الحسين
والخروج لقتال قتلته عند ذلك اظهر التوأمين أمرهم علانية واحدوا
يشتركون السلاح ويتجهزون ظاهرين لا يخافون احداً (٢) ثم اصدف
عبد الله بن يزيد الى شجيرة اياهم بالخروج طلبه اليهم تاحير خروجهم
ليشترك معهم في قتال عبيد الله بن زياد وان يرسل معهم جيشاً
لمساعدتهم فرفض سليمان بن صرد وقرر الخروج بمن معه في الموعد
الذي اتفق عليه مع اصحابه .

في الوقت الذي كان فيه التوأمين يتجهزون للخروج لقتال الامويين
ظهر المختار بن ابي عبيد الثقفي الذي احد مدعو الناس اليه ويعلم
لهم انه مرسل من محمد بن الحنفية لينتقم من قتلة الحسين ويرغبهم
عن الخروج مع سليمان بن صرد فكان يقول لهم (انما يريد سليمان
ان يخرجكم ليقول بعه وبقول انفسكم ليس له نصر في الحرب
ولا علم له بها) (٣) .

(١) البلاذري - انساب الاشراف ص ٢٠٦

(٢) البلاذري - انساب الاشراف ص ٢٠٨

(٣) الطبري - الامم والملوك ج ٧ ص ٥٣

تمكن المختار الثقفي من ان يحدث اليه عدداً من كان مع سليمان
ابن مرد بما ادى الى قلة من خرج مع سليمان .

خرج سليمان بن مرد سنة ٦٤ هـ وعسكر بالبحيرة قرب الكوفة
ودعا اصحابه للخروج وخرج عدد قليل ولم يخرج كثر من كان قد
سجن في ديوانه وارسل سادياً الى اهل الكوفة ينادي بانشارات الحسين
فاستجاب لهذا النداء عدد كبير منهم ومنهم من لم يكن مسلحاً في ديوانه
فبلغ عدد من خرج مع سليمان ثلاثة آلاف من مئة عشر الفا يريد
ملاقاة عبيد الله بن رباب الذي خرج بجيش كبير عدته مئتان ارباً كان
قد بعثه مروان بن الحكم ليعيد العراق والجزيرة الى سدهات الامويين .
التقى الجيش الاموي بقيادة عبيد الله بن زياد بن ثوابين في عين
الوردة (١) وجرى معاضات قبل القتال عرض التوايين عروضاً لم ينع
القبال وقد طلبوا ان يدفع اليهم عبيد الله بن رباب ليقتلوه فرفض من
قتل من اخوانهم وان جعلوا عند الحدث بن مران وعبيده ان يخرجوا
من بلادهم الى الروم ثم يردوا هذا الامر الى من يمت الي (٢)
عابى جيش عبيد الله بن رباب ودارت رحى الحرب بين الفريقين غير
متعادلتين وقتل أكثر لشعبة وقتل رعيهم سليمان بن مرد واثمان من
اصحابه هما المسيب بن نعة الفرري ورواعة بن شداد البجلي (٣)
ثم انسحب باقيون الى الفرار وسجا منهم من دعا وحدث من هلك
وهكذا انتهت هذه الحركة لتتقى لها اثر في نفوس العراقيين

(١) عين الوردة - رأس العين من الجزيرة

(٢) البلاذري - انساب الاشراف ج ٥ ص ٢١٧

(٣) الطبري - الامم والملوك ج ٧ ص ٦٦

وتذكركم بأعمال الامويين .

كانت هذه الحركة حركة شيعية غايتها الانتقام من قتل الحسين والانتقام من انهم لا يهتم بدعوه ولم ينصروه وقد قتل بين ضحاياهم
عما يلاحظ في هذه الحركة التكتل الحري والتنظيم الذي كان
يجمع الشيعة في شكل حرب منظمه جمع اشقات الشيعة من كل ابناء
العراق وكان لهذا العرب رئيس اطلق عليه شيخ الشيعة وكما يلاحظ
في هذه الحركة أثر مقتل حجر بن عدي الكندي ومقتل الأحرس
من رعاة الشيعة كذلك ليظهر التواؤم ايمانهم العميق بحب آل البيت
والعدل في سبيلهم بكل ما لديهم من قوة لا تقف موسوم في سبيل
ذلك الهدف الذي سعى اليه الشيعة طيلة العصر الاموي ذلك الهدف
هو ارجاع الخلافة الى اصحابها الشرعيين من آل البيت .

زيد بن علي

ان الثورات التي اندلعت المراقبين على الدولة الاموية عصباً لاهل
البيت وما لقي اولئك الدهر من بيت الرسول عقب وتتر وتشريد لم
يبرأ من اسباب اخرى سبب شخصية حاول رعاة الثورات ان يستعدوا
ميل العراقيين بهذا البيت ليصلوا الى ما كانت نصيبوا اليه انفسهم من
شأن كما فعل المعتز الثقفي واسباب اخرى تقصّل باهل العراق انفسهم
فانهم وحدوا ان حجر سين لا تصف الناس واجتماعهم هو الدعوة لاهل
البيت ليصلوا من وراء ذلك الى اهدافهم التي كانوا يسعون اليها لم يحصل
من الامويين وتحقيق اهداف خاصة بهم كما فعلت فرق الغلاة والمتطويعين
او اصناف الصعفاء من الموالي وتحليلهم مما كان يحق لهم من جور

وظلم وهذه ثورة زيد بن علي تنضح وبها تلك الاعداء التي عمل
العراقيون على تحقيقها فقد ثار ريد أيام هشام بن عبد الملك وولاية
يوسف بن عمر الثقفي سنة ١٢١ هـ .

كان زيد من عظماء اهل البيت علماً وورعاً وشجاعة وديناً
وكرماً وكان دائماً يحدث نفسه بالخلافة ويرى انه اهل لذلك (١)
وكان اتصال امره باهل الكوفة اثر عرل خالد بن عبد الله القسري من
المراق وتولية يوسف بن عمر من قبل هشام بن عبد الملك وقد طوّل
خالد بمال انهم باحتلاسه فادعى ان له مالا عند ريد واشخاص آخرين
فاستدعاهم هشام ليألئهم عن هذه الاموال التي ادهى خالد وجودها
لديهم فامكروا ذلك فارسلهم هشام الى يوسف ليجمع بينهم وبين خالد
ويستوضح امر هذه الاموال فلما احضروهم يوسف جميعاً بكّد وعرض
لهم ادعاء خالد امكروا ان خالد عندهم مالا وانكر خالد ذلك ايضاً
فغضب يوسف بن عمر وصب جام عصه على خالد وعذبه عذاباً أليماً
حتى كادت نفسه ان تزحف من روحه ثم احضروا الى المسجد بناء على
امر هشام وحملوا ان خالد لم يستودعهم أي مبلغ من المال فلما انتهى
امر ذلك طلب يوسف بن عمر الى زيد ان يسرع بالرحيل والخروج
من الكوفة بناء على امر هشام الذي امره وان لا يدهه يطبل المقام
بها خوفاً من ان يدعو الناس الى ما كان يحدث بنفسه من الوصول الى
الخلافة وكان هشام قد شعر بذلك حينما هدده ريد اد قال له عندما
امرته هشام بالخروج بعد مناقشة حادة قال ريد (اخرج ولا تراعي

(١) ابن طاطبا - المغتري ص ٩٦

(١) (لا حيث تكروه) كذلك خشي هشام ان يجد أهل الكوفة فيه
 إلا جديداً لاعلان الثورة على الدولة الاموية كتب الى يوسف (اما
 بعد فقد علمت بحال أهل الكوفة في حرم أهل هذا البيت ووصفهم
 ايامهم في عهد مواسمهم لانهم اقتصدوا على انفسهم طاعتهم ووظفوا عليهم
 شرائع دينهم وبحولهم علم ما هو كائن حتى حولهم من تفريق الجماعة
 على حال استحقاقهم فيها في الخروج وقد قدم زيد على أمير المؤمنين
 فوجده حلو انسان حليفاً يتمويه الكلام ومجمل اشجاعه الى الجحار
 ولا تحبه والمقام قلبك منه ان امره القوم اسماعيل وحشاه من اين
 لفظه وحلاوة منطقته مع ما يدعى من قراءة لرسول الله (صدم)
 وجدهم ميلا اليه عن متبذره قلبهم ولا ساداة احلامهم ولا مصونة
 عندهم اديانهم (٢) لكن ريداً اهدأ خروج من الكوفة لما وجد من
 اهلها ميلا اليه وتشجيعاً منهم الثورة وقد لحقوا في خارج الكوفة واقاموه
 بالرجوع اذ قالوا له (اين تذهب ومعه مائة الف سيف وليس عندك من ي
 امية الا امر قليل) (٣) ولكن ريداً حتى عددهم ذكرهم بفعالهم السابقة
 فقالوا له انشرك الله الا ما رجعت ونحن نذل امسدادك ونعطيك من
 الايمان والمواثيق ما تثق به في الرجوع ان تكون المصور وان يكون هذا الرمان
 الذي يهلك به هو امية فلما رأى تصميمهم واجتماعهم قرر الرجوع
 وصادف ذلك هوى في نفسه وتجاوزاً مع ما كان يحدث به نفسه

(١) الطبري - الاحم والملوك ج ٨ ص ٢٦٣

(٢) الطبري - لاهم والمدوك ج ٨ ص ٢٦٥

(٣) ابن طباطبا - المعري ص ٩٦

بالخلافة ويرى انه اهل لذلك (١) كما ساعده على الخروج سياسة خالد بن عبد الله القسري والي العراق قبل يوسف بن عمر تجاه العلويين فقد عطف عليهم ورعى امورهم . كتب يوسف بن عمر الى هشام بن عبد الملك ، ان اهل هذا البيت من بني هاشم قد كانوا هلكوا جوعا حتى كانت همة احدهم قوة هائلة فبما ولي خالد العراق اعادهم الاموال فبقوا بها حتى نأفت انفسهم الى طلب الخلافة وما خرج يريد الا عن رأي خالد والدليل على ذلك رول خالد نفسه على مدرجة العراق يستشيء احبارها) (٢) هذا اسمع يد في بكوفة وثبت مركزه عبد اهلها اخذ يرسل دعوته الى لكور والامصار ودعوهم الى نصرته وتأييده ولقت دعوته بجهين ومؤيدين من اهل الماحل وواسط وخراسان والري والجزيرة وجرجان ، (٣) وكانت دعوته اى بايع عليها الناس هي اما تدهوكم الى كتاب الله وسنة نبيه ورد المظالم والدهاق عن المستضعفين واعفاء المحرومين وقسم هذا النبي بين اهل السرا وجهاد الصالحين ونصرة اهل هذا البيت على من صاب . رجوع حقه . (٤)

فقريد مع من بانه على موعد لاعلان ثوره ، الخروج على الدولة لكن يوسف بن عمر كان على هذا بامر ريد فأخذ مصايقه ويلج في طلبه حتى اضطر ريد ان اعلان لثورة قبل الموعد المحدد وكان ذلك سببا من اسباب فشله ، للاضافة الى جعل العراقيين عنه واعدائهم من حوله

(١) ابن طباطبا - الفخري ص ٩٦

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٩ ص ١٨

(٣) ابن طباطبا - الفخري ص ٩٦

(٤) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٢٦٧

لأنه لم يوافقهم على الطعن بأبي بكر وعمر وخلافتيهما فرفضوا الاستمرار معه في الثورة وتحلوا به وسماوا روافض (١) كما أن يوسف بن عمر حصر أهل الكوفة في المسجد ومنعهم من الخروج والاضطلاع إلى زيد وبقي زيد في قمة من أصحابه وقائلاً لا مستمراً لكن شجاعته وسدائه لم يعبه في وجه قوة يوسف مع أهل الشام فقبل منهم طائش ودفعه أصحابه إلا أن يوسف أخرج جيشه وصلبها وبقى مدة طويلة في كداسة الكوفة ليكون عبرة لمن سول له نفسه بالثورة والعصيان وهكذا اشتهت الثورة بالمثل كغيرها من الثورات التي حولها أمر قيون تحقيق أهدافهم وإزالة سلطان الأمويين عنهم كما أن استمرار أهل الكوفة مع الزمن في ميدهم للميت العلوي كذلك ظهر صيوج هؤلاء الرعماء وجهادهم في سبيل إعادة هذا الحق الذي أعده رافض منهم وتظهر محاولة الموالى للحصول على المساءة الاجتماعية ورفع العن عنهم

ثورة عبد الرحمن بن محمد بن الأشعث

سياسة الصجاج في العراق :

حكم الحجاج العراق حكماً عسكرياً وشرطاً ومعاملة أهله وسلط عليهم سلطته بالقوة والشدّة فقد رأى فيه أعداء يتراصون به ليزيلوا سلطانه وسلطان الدولة الأموية لذلك لم يكتف بأزال العقاب الصارم بهم والعتق يوم ورجعهم في السجون وقتل الناس على البرية والبطنة دون أن يجهد نفسه في الركون إلى اليقين وتقرير الحق الذي يحولُه أن ينزل عماله عن متجارب الحقيقة في الله وحقوق الناس

(١) إراري اعتقادات وفق المسلمين والمشتريين ص ٥٢

بل عهد الى اعدادهم عن العراق برسالتهم في البعث السعيدة للفتح
وحماية الثغور وابقاء جند الشام في العراق ليحافظوا على الامن
والنظام والاستقرار .

شعر العراقيون في ارسالتهم الى هذه الفتوح البعيدة واعددهم عن
وجنهم الحبيب واهلهم واولادهم دون ان تعترف الدولة بحقهم في
العطء والبرق اسوة باهل الشام ان الواجب يدعهم ان يروهوا عنهم
هذا المنع فما عليهم الا ان يتهروا الفرص لثورة على هذه الدولة
التي آذنتهم واستعالتهم للتخلص منها ومن استغلالها وقد اتبعت لهم
انفرصة لاعلان الثورة على المذبح بجامعة وعلى الدولة الاموية عامة
وذلك عندما ثاروا مع عبد الرحمن بن الاشعث الكندي

وعبد الرحمن بن محمد بن الاشعث رعيم من رعماء الكوفة ورئيس
قبيلة كندة اليمانية وقد اشبه " هو وابوه وجده في كثير من الحوادث
الدورية في التاريخ الاسلامي لاشعث بن قيس اشترك مع عبي بن
ابي طالب في حرب صفين سنة ٢٧ هـ ضد معاوية بن ابي سفيان وكان
من اشد الناس حماً لايقاى ائقار وقول التحكيم واختيار ابي
موسى الاشعري حكماً وكان موقفه هذا يدل على انه لم يكن مخلصاً
في حروجه ومؤازرته لعبي بن ابي طالب (١) وقد حاول علي عزله
عن رئاسة كندة وولاية حجر بن عدي الكندي بحله الا ان حجراً
رفض تولي رئاسة كندة والاشعث حي .

اما ابوه محمد بن الاشعث فقد اشترك في الحوادث البارزة من
حوادث العراق فقد ولاء عبد الله بن الزبير الموصل الا انه تركها

(١) ابن الاثير - الكامل في التاريخ ج ٣ ص ١٦٢

واعتبار إلى المعتار بتأثير اسمه عند الرحمن إذ قال له علي ماذا نقيم في غير عر ولا منعة ولا انتظار قوة ولم يرل به حق دم الكوفة وبها المعتار وسعه اسمه عند الرحمن والتحقا بمصعب بن الزبير أمير البصرة وكافا خرجا مع من خرج من ربيعة الكوفة خوفاً من بطش المعتار واستيلاء منه لمساواته الموالي بالعرب واشتد عهده وأمه في قتال المعتار وقتل محمد في تقديم مصعب نحو الكوفة (١) وقد انتقم عند الرحمن لأبيه ابن الذين استسلموا لمصعب بعد مقتل المعتار ووروه على حكمه وكان عددهم سبعة آلاف وكان مصعب ابن يهيم عنهم أولاً ثورة عند الرحمن عليه إذ قال له أنتج سيديهم أحدنا يدين أربيع أو أحدهم (٢) واضطر مصعب أن يقتلهم جميعاً صبر فكانت مذبحة قتل فيها أمة من المسلمين ثم حذر تحت لواء بني سنان وبنو أمية العراق من قتل عند الملك بن مروان ٧٣ - ٧٥ هـ ، وبعث امرأة الخوارج من يوسف الثقفي فتولى قيادة أكتاف جيش لمعادلة الخوارج (٣) وفي سنة ٨٢ هـ ترعم اعظم ثورة عراقية اشترك فيها العراقيون من مختلف الطوائف عرباً وغير عرب هداهم التخلص من الحجاج وظلمه وشدة ثم التخلص من الامويين وإقامة حكم عراقي يسبق عن إرادة العراقيين ورفضتهم إلا أن الحجاج وقف في وجه هذه الثورة - الله المعبودة وتمكن من القضاء عليها وور زعيمها ابن الأشعث إلى ربيعة ملك الترك الذي حاول سلبه إلى الحجاج إلا أن عند الرحمن بن الأشعث فصل الاعتدار على أن يقع

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٧ ص ١٤٧

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٧ ص ١٥٧

(٣) الطبري - الامم والملوك ج ٧ ص ١٩٢

في يد عدوه الحجاج وكان موته سنة ٨٦ هـ .

كان له هذه الثورة عندما ارسل الحجاج من يوسف شقعي جيشاً لمحاربه الثرك ومديكمه رئيس مديك سيجستان سنة ٧٩ هـ بقيادة عبيد الله بن ابي بكر تمكّن عبيد الله من التوغل في سيجستان اول الامر ثم لما ذهب بعيداً في بوعه اصق عليه سيل وقضى عليه وقتل أكثر جيشه فلم يسع الا القدر (١) اثرت هذه النكبة في نفس عبد الملك بن مروان ومن الحجاج اذني عزم على الانتقام من رئيس وفومه فجهز جيشاً عدده أربعون ألفاً عشرون ألفاً من البصرة وعشرون ألفاً من الكوفة وولى قيادته ذلك الجيش عبد الرحمن بن الأشعث و الذي يسميه المؤرخون بابن الأشعث وكان الحجاج قد أمره أن يتقدم لمحاربة ربيعة والانتقام منه لم تكن علاقة الحجاج بابن الأشعث علاقة حسنة فكان يهمل كل منهم تجاه الآخر الكراهية وبسبب انفراد كل واحد من الآخر منتظراً الفرصة المواتية فكان الحجاج يقول ما أتم قط إلا أردت قتله (٢)

أما ابن الأشعث فكان يحمل كراهية أكثر واشد وكان يصغر في نفسه عزمه على اجهاد الحجاج واستجلس معه ان مكنته الظروف فون عطلا صمر الشهي الذي نقل له قول الحجاج انه كما رعبه ان لم يحاول ان ازيه عن سيطرته فأجهد الجهد ان طل بي وبه بقاء (٣) كذلك كان الحجاج يرغب في ان يجد فرصة لتستخلص لانه كان تعالى نفسه ويشمخ بأمنه ويرى معه حقيقاً بالملك فهو ان الملك وكان شعوره

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٧ ص ٢٨٢

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٤

(٣) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٥

المتعالي وعزته وأمنته بأبي عليه أن يوص نفسه على الخضوع والاعتزاف
 بسططان أحد عبده وده كما قال الله للمعراج عدس أخرجه المعراج لعبادة
 ذلك الجيش الذي أطلق عليه جيش انوريس قال لا تيمنه فاني
 أحاف حلاله والله ما جدر جسر الممرت قط وراى لوال من المولاد عبده
 طاعة وسلطان قال المعراج ليس هناك هو في نعمت في ارض من ان يده افع
 أمري ويخرج من طاعة (١) كما ان ارد ذلك الجيش لم يكن طراهم
 تعتد من نظرة قائدهم الى المعراج مكافوا يكفون ويعفون فكرة
 الحرب الشاقة في لوض بعيدة ويرحبون بكل فرصة يعفون العودة
 الى بلادهم .

تقدم ذلك الجيش الجرار يدي بلغت مكاييف يعفون مديون درهم
 هذا اعطيات الحدود وارزقهم في بلاد سجستان واصم عبد الرحمن بن
 الاشعث ادنيه عن سماع هذا رتيين الذي حش داب الجيش لوقف
 الحرب و لدخول في صلح والاعتذار عما فعل واهل انه مستعد لدفع
 الخراج ولكن عبد الرحمن الذي لم يستمع لنداءات رتيين تقدم في بلاد
 الترك وكان ذلك في سنة ٨٠ هـ فكلموا احتل بلدا وضع اعمال ووصله
 بالبرد وحسن لباس عن الوعول وكان رى الزبث اد كان يقول
 نكتفي بما اصابنا هذا العام حتى نجبرها ونعرفها ويعترف المسلمون على
 طرقها ثم تعاظم في العام المقبل ما رادها ثم لم يزل يتقصم في كن
 هام طائفة من ارضهم (٢) .

لم ترص المعراج هذه العارفة التي ادعها اس الاشعث وكان يعرف

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٤

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٥

في أن يسرع ابن الأشعث ليتنقم من رتييل لما لحقه بالمسلمين قلعا لم يستمع لأوامره أرسل الحجاج إليه كتابا يحبره فيه أن يتسع أوامره ويتقدم بسرعة لمحاربة رتييل وأما أن يسلم قيادة الجيش إلى أخيه أسحق ابن محمد (١) .

أثر هذا الأمر في نفس ابن الأشعث كما أثر في نفوس جيشه أن الحجاج أمر ابن الأشعث أن يأمر أفراد ذلك الجيش بحرق الأوص ودرعهما والاقامة فيها حتى يكملوا فتحها (٢) . حر في نفوس العراقيين أن يقيموا بعيداً عن بلادهم ويهجروا فيها دركهم وطهم وأهلهم وأولادهم في هذه البلاد البعيدة في حبيب تثبيت سلطان الحجاج فوجد ابن الأشعث فرصته لظهور الخلاف على الحجاج مستملا كراهية العراقيين للحجاج وتدنسهم من هذا الأمر فقام خطباً إلى ذلك الجيش قال (أيها الناس اني لكم ناصح ولصلاحيكم محب ولكم في كل ما يحيط بكم نفعه . نظر وقد كان من رأي بكم . بين عدوكم رأي استشرت فيه دوى احلامكم وأولي التجربة لمحرب منكم فرددوه لكم رأياً ورأوا لكم في العاجل والأجل صلاحاً وقد كتب إلي أميركم الحجاج فجاءني منه كتاب يعجزي ويضعني وبأمري تمجيد الزعماء بكم في أرض العدو وهي البلاد التي هلك أحوالكم فيها بالأمس وإنما أنا رجس منكم أمسي إذا مصيتم وأبي إذا أبيتم فثار إليه الناس فقالوا نأمن على عدو الله ولا نسمع له ونطيع (٣) ثم قام الخطباء من أفراد ذلك الجيش يؤيدون رأي

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٨

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٨

(٣) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص

قائدهم ويملكون سخطهم على الحجاج والثورة عليه وخلعه ونفيه من العراق قال احدهم (١) اما بعد فان الحجاج والله ما يرى بكم الا ما رأى القاتل الاول اذ قال لاختيه احمل عدك على الفرس وان ملك ملك ورسيد ملك ، ان الحجاج والله ما يبالي ان يحاطر بكم فيقحمكم بلادا كثيرة اللهب والصبوب فان ظفرتم فتمتعتم اكل اللاد وحاز الدار وكان ذلك زيادة في سخطه وان ظفر بكم عدوكم كتمتم اتمم الاعداء البعساء ابدي لا يبالي عنهم ولا يبقى عليهم احلموا عدو الله الحجاج) فنادى الناس من كل جانب فعلموا قد حلفوا عدو الله (١) وقال آخر (عباد الله بكم ان اطعتم الحجاج جعل هذه البلاد بلادكم ما بقيتم وجرمكم تجمير فرعون الجود لن تعذبوا الاخرة فيما ارى او يموت اكثركم بايها اميركم واصرفوا الى عدوكم فانفوه عن بلادكم) فوثب الناس الى عبد الرحمن فبايعوه فقال تبايموني على خلق الحجاج عدو الله وجهاده حتى يعميه عن ارض العراق (٢) .

كان الفقهاء اشد من كانوا مع الجيش امثال سعيد بن جهم وعبد الرحمن بن ابي ليلى وعامر الشعبي اثر كنه في مبايعة ذلك الجيش عهد الرحمن ان الاسمت كما كان لشاعر محدث اثره هو الآخر المهم فيما اجتمع ذلك الجيش على مبايعة ابن الاسمت صالح رتيب على ان ظهر فلا عراج عليه ابداً ما بقي وان هزم واوداه الجأء عنده فوافق رتيب على تلك الشروط وامن عبد الرحمن من احيته ثم اتجه ابن الاسمت سنة ٨٢ هـ وكان يده خلاصه نحو العراق منتصراً على كل قوة

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص

ارسلها الحجاج يدفع جيشه الخماس والعشوق الى الوطن ولحقه عدو الله الحجاج فاهم كما يقول ولهورن (لم يكن ابن الاشعث بحاجة الى ان يسوق لأمور بل كان هو مسؤولاً لغيره بالرغم من حق انه لو اراد لما استطاع ان يقتضي على الحماسة ان يلقوا بهم من السيل المنحدر من على ليس شيء يردده) (١) كان لا يتسراب ابن الاشعث وتقدمه اسريع وما رأى من حماس الناس ان دأبه العرو فعلن طلع عند الملك من مروان لان الحجاج في نظره ليس شيء انما هو يريد عند الملك نفسه (٢) ووجد دعة الناس له وكانت دعته (ديعون) هي كتب الله وسنة نبيه وتجمع دائمة الصلاة وجهاد المحمدين فدأقوا نغم نابع (٣)

دعر الحجاج دعراً شديداً وكتب الى عبد الملك يعلمه خبر عبيد الرحمن واهراقبين وانما فهم عن حنقه وينح في طلب الحمد ولم يكن عبد الملك قد دعرا من دأله الحجاج وهو ادى لم يدعره حوادث الماضي الجسام واهم للامر اهتمام كنه في ارسال الجيود الى الحجاج كانت اول معركة بين الحجاج وابن الاشعث هي معركة دحيين ابرم فيها الحجاج والتجأ الى البصرة الا ان اهل البصرة شروا به واضطر الى الخروج منها ان الراوية والتقى بالحش العربي مرة ثانية وقد انتصر الحجاج في هذه المعركة واضطر ابن الاشعث الى الخروج من البصرة الى الكوفة ودخل الحجاج البصرة مرة ثانية وكفه جونه بشورة اهل البصرة بزعماء عبد الرحمن بن عباس بن دبيعة ابي الحارث بن

(١) ولهاوزن - الدولة العربية وسقوطها ص ١٩١

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٩

(٣) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ١٠

هبت المطالب وقد ساروا للحجاج حمسة أيام اشد قتال ثم لحق منهم العدد
الكثير بعبد الرحمن بن الاشعث واجتمع أهل الكوفة وأهل البصرة على
ابن الاشعث وخرجوا جرد الشمل من الكوفة استجابوا إلى الحجاج ولم
يبق من أهل الكوفة من وجوههم وقرتهم أحد له بهاءة إلا خرج لثقل
ومائة للحجاج عليهم (١) كما اشتركت البصرة مع الرجال في هذه
الثورة ٢. وكان التنازع بين أهل الكوفة والاشعث عظيماً وأصبح
جيش هشام كالمصود في قبة من المؤن والراد وخرج أمر المراق من
يد الحجاج بينما كان جيش ابن الاشعث في وبرة من المؤن تأييده من
أطراف العراق كما انصرفت في عهد الرحمن الممثلة الكوفية التي
جاءت من خراسان والشرق فمعه أمر ذئب على عبد الملك وأرسل إليه
عبد الله وأخاه محمد إلى أهل الكوفة يحملون شروطاً لايقاء القتال
منها نزع الحجاج وولاية محمد بن مروان أمر العراق وأن تجري عليهم
اعقوباتهم كما تجرى على أهل الشام وأن يترك ابن الاشعث أي بلد
شاء ويكون عليها ميراثاً ما دام حياً وأبهم أن قدموا ذلك عزل عنهم
الحجاج وكان محمد بن مروان أمير العراق وأن أموا أن يقتلوا والحجاج
أمير جماعة أهل الشام (٢) .

استاء الحجاج من هذا العرض وود أن لا يقبل أهل العراق
شروط عبد الملك وأرسل يرجو عبد الملك أن يعدل عن هذه المقابلة
حتى لا يقع فيما وقع فيه الخليفة عثمان بن عفان حين طلب أهل الكوفة

(١) الاصحابي - الاعناني جلد ٦ ص ٤٦

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٢١

(٣) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٢٨

مرع سعيد ابن العاص ولما وافق على برعه تَجَرَّؤا عليه وقسموه
ومن المحتمل ان يعودوا في هذه المرة الى ما فعلوه في المرة السابقة (١)
رفض عبد الملك دأى الحجاج وعرض هذه الشروط على اهل
العراق فقام عبد الرحمن بن الاشعث خطيباً طالباً قبول هذه الشروط
ولكن العراقيين رفضوا طالب عبد الرحمن وجددوا حجاج عبد الملك
وقالوا لعبد الرحمن ان الله قد اهلكهم واصبحوا في الارل والهلك
والنجاسة والعلّة والدل ونحن ذو العدد الكثير والسعر الرخيص والمادة
القريبة لا والله لا نقبل (٢) .

شمر الحجاج بالسرور عندما علم برفض الرديين لشروط عبد
الملك وجدد اهل العراق بيعتهم لعبد الرحمن وكاوا في هذه المرة
اكثّر حماسة واجمّاعاً وابرى اعمقاهاء يحرسون اهل المرق على قتل
الجور والظلم والتجنّص منهم فكان عبد الرحمن ابن ابي ليلى يقول
(قدبوا هؤلاء المحليين والمحدثين والمبتدعين الذين قد جهلوا الحق
ولا يعرفونه وعملوا بالعدوان ومنس يسكروهم) وقال ابو العتري
(ايها الناس قدبوهم على دينكم ودياركم فوالله لئن ظهروا عليكم
لدمنن عليكم دينكم وليطعن على دنياكم) (٣) .

التقى الجاميان في معركة هائلة رهيبة وهي معركة دير الجماجم
سنة ٨٢ هـ وافترس الناس اشد قتال دام اكثر من ساعة يوم وانتهت
هذه المعركة بدمار اهل العراق واصفار الحجاج وقرار عبد الرحمن

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ١٦

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ١٦

(٣) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٢٦

الذي بهمه أكثر جيهه لماودة التثا والتقى الجيشان مرة ثانية في
 مسكن فانتصر الحجاج ولم يقد العراقيي استصالحهم واقدامهم امام قوة
 اهل الشام فاضطر ابن الاشعث الى الفرار الى رتيين ولكن العراقيين
 لم ييأسوا بعد فلاحقوه وطلبوا اليه الرجوع ثانية ولكنهم وجد فيهم
 تعادلاً فرجع الى رتييل الذي اومه وقتاً قصيراً ثم اضطر الى التمسك
 عليه اذ لم تهدد الحجاج ليسلمه اليه ولكن ابن الاشعث قصر الانتصار
 على ان يقع في يد الحجاج فمضى بنفسه من احدى القلاع فمات ورحل
 رتيين وأمه بن الحجاج وكان مقتله في سنة ٨٦ هـ كانت هذه الثورة
 محاولة يائسة في شدتها رمى العراقيون بها الى ان يرغبوا عنهم فهدأ
 الشام وكان الحجاج قد جهمه اشد ثملاً عليهم وقد رأوا في الحكم الاموي
 دلاً واستمالة بحقهم قال مصقلة بن هبة الشامي في معركة مسكن
 (فتوهم على الحق والله انه لم يكرها على الحق انك مات في عز خير
 من حياه في ذل) كما رموا الى ان يكون العراق مركزاً للخلافة
 ليكون هم ما هو كائن لاهل الشام قال احمد بن محمد المرقى للحجاج
 لما سألته عن سبب استمالة ابن الاشعث وما كان يرجوه من وراء
 ذلك قال (رجوت ان تطعمت ان يراني منزلك من عبد الملك) كذلك
 رغب عبد الرحمن بن الاشعث في الوصول الى السدط والمث في
 نفسه واصر المؤمنين وبنه القحط الذي ينظره الله به به بعيد
 الملك فيها (٣) .

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٢٦

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٢٦

(٣) المسعودي - التنبيه والاشراف ص ٦١٤

كانت هذه الثورة ثورة عراقية اقليمية سمي العراقيون فيها الى
تقويض الحكم الاموي واقامة حكومة عراقية نشتق عن ارادتهم ورعتهم
ولم يظهر في تلك الثورة اي اثر لتدشيع او غيره من المذاهب الاخرى
فهذه ثورة جمعت اهل العراق في وحده الهدف الذي يدلوه الكثير في
مبيل حقيقة

أما أسباب فشل هذه الثورة فيعود إلى أن حماسهم يعود مبنية
 الاستمرار إلى كان يتم به نظام خصوصهم (١) فابهم ما كادوا يصلون
 إلى وطنهم ويشعرون أولادهم حتى حفت حدة حماسهم التي كانت تسيطر
 عليهم وهم كما صورهم المهدي بن أبي صخرة حينما بحث أي الحجاج
 ينصحه بأن يترث في قتال العرابين كتب إليه قال : إن لاهل العراق
 شهرة في أول محرهم وسادة إلى أبنائهم وسائهم فليس شيء يردهم حتى
 يسقطوا إلى أهليهم ويشعروا أولادهم ثم واههم عندهم فإن الله ناصرك
 عليهم إن شاء الله (٢) . كذاث كان من أسباب انهزام امراءيين قلعة
 الثقة في عودهم لما لحقهم من الهزائم المتعددة أمام أهل الشام قبل ذلك
 والثقة الراسخة في نفوس أهل الشام في أمكانهم القضاء على كل ثورة
 عراقية ، كما لعب القدر لفته في النهاية التي انتهت إليها تلك ، قال
 عبد الرحمن بن صفه بعنه بعد أن انهم : الجس (والله ما جئت والله لقد
 دلت الرجال بالرجال ولعلت الخيل بالخيل ولقد قدلت قدلت ورساً وقدلت
 راجلاً وما انهزمت ولا تركت المرمسة للقوم في موطن حتى لا أجده
 مقاتلاً ولا أرى معي مقاتلاً ولكن راوت ملكاً مؤحلاً) .

(١) ولهاورن - الدولة العربية وسقوطها ص ١٩٤

(٢) الطيرى - الامم والممالك ج ٨ ص ١٠

سلط الحجاج سيفه على دقاب أهل العراق وسامهم الحُسف والهوان
وأعمل القتل في كثير من أشرك في هذه الثورة من العرب والموالي فقتل
فيروز حصين زعيم الموالى في تلك الثورة بعد أن عذبه وقتل سعيد بن
جعفر فقيه الكوفة المشهور بعد أن أخرج من المدينة هو ومن معه من أهل
العراق الذين لجأوا إليها وقتل آخرين ورادت كراهية الحجاج للعراقيين
فكان لا يعفو عن مسنهم ولا يقتل من يحسبهم

ثورة يزيد بن المهلب

اشتهر المهلب بن أبي صفرة بقتاله الخوارج وإخلاصه لكل خليفة
فقد أبح عهد الله بن الرية وحارب الخوارج تحت لوائه ثم انصوى
تحت لواء عبد الملك بن مروان فلم يظهر الخلاف على أحد فكان حلماً
في طاعته كما أنه أنقذ البصرة من خطر الخوارج فقدم له أهل البصرة
كن عون في سبيل ذلك وكان من أمته يريد من المهلب حلف أباء في
رعاية أسيرة المهلب وتولى إمارة خراسان أيام الوليد بن عبد الملك
وولادة الحجاج بن المراق وقد أربمه الحجاج بأموال كثيرة وطالبه
بها فعجز عن سددها فحبسه الحجاج ولكنه تمكن الفرار من حبسه
والتجأ إلى سليمان بن عبد الملك الذي شفع له عند أخيه الخليفة
الوليد فعفى عنه ثم ولي العراق أيام سليمان بن عبد الملك وقد طلب
من الخليفة ندمه إلى خراسان لمصايقة صاحب الخراج له أبدالاً صالح
بن عبد الرحمن وحسنه الأموال عنه التي يطلبها باستمرار وبعد وفاة
سليمان وتولى عمر بن عبد العزيز الخلافة طوّل يزيد بالأموال التي

كان قد كتب بها الى سليمان ولكنه اعتل بأنه لم يكن صادقاً في ذكره تلك الاموال على اساس ان سليمان لم يكن يطالبه بها ولكن عمر بن عبد العزيز الذي عاف بتشدده في الحق ومراعات حقوق الناس لم يقبل ذلك الاعتذار بل اصر على ان يدفعها يزيد والا اضطر الى حمله ولما هجر عن الدفع حمله حتى يعطي ما عديه وتمكن يزيد بن المهلب من الهرب من بعض عمر بن عبد العزيز وقصد العراق ودخل البصرة وكان الخليفة عمر بن عبد العزيز قد توفي وتولى بعده يزيد بن عبد الملك الذي ارسل واليه على البصرة عدي بن اوطاة ووابيه عن الكوفة عبد الحميد بن عبد الرحمن بأن يستعدا ليزيد وابي أحمد عن في البصرة من أهله وأمر يزيد بن عبد الملك عدي بن اوطاة ان يجمع يزيد بن المهلب من دخول البصرة فجمع عدي اهل البصرة ليجتمع يزيد بن المهلب من دخولها ولكن اهل البصرة افسحوا له الطريق واظهروا له تأييدهم والسير معه ولكن يريد لم يشأ ان يظهر حروجه على الدولة الا بعد ان يطعن الى التفتيش لئلا يحوله واكيد تأييدهم له وطلب الى عدي بن اوطاة ان يخرج من كان في عهده من أهله ثم اخذ يعمل على جمع اهل البصرة فكان يفرق عليهم قطع العملة والذهب فقال اليه اكثرهم (١) ثم عول على اخراج عدي بن اوطاة من المدينة فكل له ما اراد ولم تأبه الامار الذي ارسله له يريد بن عبد الملك بل اسره ذهب الى احد من ذلك فقد خلع الخليفة (٢) واباه اهل البصرة وكانت بيعته لهم ان يسير بهم على كتاب الله وسنة نبيه وعلى ان

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ١٤٥

(٢) ابن خلكان - وفياة الاعيان ج ٢ ص ٢٦٣

لا تطل الجنود بلادهم ولا يفتتهم ولا يعاد عليهم سيرة الفاسق المحتاج (١)
 فأيامه أهل البصرة ولم يأبوا أو يستمعوا لتثبيط الحصن المصري الذي
 كان لا يرى رأيهم في الخروج مع يزيد بن المهلب وكانوا يردون عليه
 (إنكسر علينا وعلى أهل مصرنا أن نطلب حورنا وإن بكر مظلماً) (٢)
 وخطب يزيد بن المهلب في أهل البصرة يدعوهم إلى كتاب الله وسنة نبيه
 ويحثهم على الجهاد ويرغبهم أن جهاد أهل الشام أعظم ثواباً من جهاد
 الترك والديلم (٣) وبعث العشر بن مالك بن أسد على قول يزيد
 مظهراً ما كان يلاقه أهل البصرة من حكم الأمويين وأهم اتعدوا عن
 الدين وببدوه وراء ظهورهم إذ يقول ما نتممون من بن نعيبوا إلى
 كتاب الله وسنة نبيه والله ما رأينا دثاراً أيتوه مد ولدنم الإهنة الأيام
 من إمارة عمر بن عبد العزيز ولم يكن البصرة وحدها قد أعطت البيعة
 ليزيد فقد كان هناك متدمرون من أهل العراق يرجون سوح الفرص
 للوثوب على الدولة ولأحد يأمرهم بها ، وقد نابه عدد من رعماء
 الكوفة وانضموا تحت لوائه منهم أسحق بن محمد بن الأشعث والعمان
 بن إبراهيم بن الأشتر كما أن حركته هذه شملت عمان والبحرين والبصرة
 والجزيرة (٥) وأصدر الخليفة يزيد بن عبد الملك أن يرسل جيشاً كبيراً
 بقيادة مسعدة بن عبد الملك وحاج يزيد بن المهلب لملاقاة جيش مسعدة

(١) الطبري - الأمم والملوك ج ٨ ص ١٥٢

(٢) الطبري - الأمم والملوك ج ٨ ص ١٥٤

٣ الطبري - الأمم والملوك ج ٨ ص ١٤٩

(٤) الطبري - الأمم والملوك ج ٨ ص ١٤٩

(٥) الطبري - الأمم والملوك ج ٨ ص ١٥١

وخطب في جيشه بواسطة اد قتل ، يا اهل العراق يا اهل السق والساق
وعاس الاحلاق ان اهل الشام في ادواهم لقمة دسمة قد رنت لها
الاشداق وقاموا لها على ساق وهم غير تاركها لكم المراء والجدان
فالبسوا لهم جلود السمور (١) والتقى الجيشان في عقر قرب الكوفة
سنة ١٠٢ هـ ولم يهرج اهل الكوفة كهادتهم لمساعدة ابن المهلب وبذلك
استحقوا شكر الخليفة ودارت رحى الحرب وانتصر جيش مسلمة بن عبد
الملك وسقط يزيد ابن المهلب قتلا في ساحة المعركة بعد ان تخلى عنه
اهل عراق وم يشا بن يهرج كما فعل عبد الرحمن بن الاشعث بل
خرج يقاسى حتى قتل وعرب هله واحرقه وابلاده نحو الشرق وتمتعهم
جيوش الدولة بقتل عدد كبير منهم وقتل الاحداث منهم وحلم الخليفة
ان يبيع النساء واشترى احد خاصته ودفع للخليفة الثمن ثم أطلقهم
كرامة لهذا البيت الكبير الذي كان يحتل مكانا مرموقة وكانت هذه
الثورة ثورة شخصية احتدمت في رعدة استقلالية من جذور العراقيين
ولكن يزيد رضى من ورائها الوصول الى سلعة هو كما قال عنه يزيد
بن عبد الملك لما احصوا رأسه (ركب عذيباً وطاب جـيما ومات
عظيما) (٢) ولم يظهر في هذه الثورة الزعماء الديني الشيعي ولذلك لم يشترك
اهل الكوفة فيها مع ما عرف عنهم من حبهم جهود الامويين
والخلاص منهم .

(١) الجاحظ - البيان والتبيين

(٢) ابن عبد ربه - العقد الفريد ج ٢ ص ٢٠٠

عبيد الله بن الحر

شعرت انه ائبل العربيه الى رابعه الكوفة بعد الفتح الاسلامي انها صاحبة الفصل في انتصارات المسلمين الاولى وتناجح انتصاراتهم بعد ذلك وتوغلهم في ارض فارس وخراسان والشرق كله . كان لهذا الشعور اثره في نفوسهم عظمت مكانتهم عند العرب عامة وشعروا هم انفسهم بعظم تلك المكانة (١) ورأوا من حقهم ان يكون لهم رأى فيما يجاءه المسلمين من امور وكاوا على رأس المعارضة التي قامت على الخليفة عثمان بن عفان واشد المسلمين ، في تلك المعارضة فعرضوا الناس على قتله لانهم وجدوا في بقاءه حسب اعتقادهم عدواً وانتهاكاً لامور المسلمين فثاروا عليه وقتلوه . كما انه لم ينجبوا لنداء ابي موسى الاشعري امهم ائبل والذي تطهروا عن الخروج مع علي بن ابي طالب (رض) حتى لا يشاركوا في تلك الفتنة الصماء ويواعدوا علياً على قتال طلحة والزبير مكبهم 'واوا على ابي موسى وخرجوا مع علي واصعدوا اليه وم يدعهم الى ذلك حينهم على حسب واحد شعروا بهم بان الواجب يحتم عليهم المشاركة في امور المسلمين ليكونوا على مرأى ومسمع من الاحداث (٢) .

رأى دعاؤه مثل ائبله الديلمي والاشعث بن قيس وعدي بن حاتم وحجر بن عدي الديلمي انهم جديرون بان يكون لهم الصدارة للاشتراك في ائبل الامور ، حتى في بولي اموره السلطان وقد عرضوا على

(١) الطبري الامم والملوك ج ٥ ص ١٩٠

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٥ ص ١٨٩

قتل الخليفة عثمان بن عفان لانهم لم يبالوا ما كانوا يودون ان يبالوه
 وقد صرح الاشتر بما كان يحتاج في نفسه عندما سمع استعمال علي عند
 الله بن عباس والياً على البصرة قال الاشتر ، علي ما قتلنا الشيع (عثمان)
 اذ اليمن لعبد الله والحجار لقثم والبصرة لعبد الله والكوفة لعلي (١)
 وكأني اريد ان يقول مكمل كلامه مادام ترك الله علي جهرا ما قمت به
 السنا الحق من غير ما في هذه الولايات ، لكن الاشتر الذي سار به
 لما سمع بما قاله والحق به لئلا يفسد عليه الناس . ولم يحاول الخروج
 عن طاعة علي لان الصواب لم يكن يسمح له وليس له ان يترك الخروج
 وقد وقع عليه العهد الاكبر في ملك رماح امر الكوفة ودفعهم الى قتل
 معاوية عدوه وعدوه من في نفس اوقاف لان معاوية كان طامعاً علماً
 بمقاي قتل عثمان والاشتر من قتله عثمان ورأى الاشتر ان مصدقته ان
 يسائر علماً ويخلص في ماله ضد معاوية وقد سمعت الطوفان شجع
 آخر من زعماء الكوفة ان يعلن عن رأيه هذا ويحاول ان يحصل علي
 ما كانت تعبو اليه نفسه لاستيائه من استئثار قريش بالحكم وابعاد
 العراقيين عن الاشراك في امور الخلافة ذلك مرعوب هو عبد الله بن
 الحر الذي لم يكن راضياً عن علي والامويين وابن الزبير والمختار فقد
 دافعهم العداء واعمد ثورة عبيدة في العراق عابته ان يكون له عراقيين
 شأن وصيب في تدبير شؤون المسلمين قال عبد الله بن الحر يوصح رأيه
 موجهاً كلامه الى الذين جفا يهذونه بعد خروجه من سجن مصعب بن
 الزبير ، ان هذا الامر لا يندرج الا بمثل الخدم الاربعة المذنبين ولم
 ير لهم فيما شئنا عتقي اليه ارحمنا ونحضره يصيحبنا فانه كان من

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٥ ص ١٩٤

هزير وعلام يعقد لهم في اعناق بيعة وليسوا ياشجع لقاء ولا اعظم مما
 عى ، كلهم عاص مخالف قوى الدنيا ضعيف الاحرة فعلام تستحق
 حرمتها من اصحاب النخيلة واتدسية وجلولاء وبهاوند بلقي الاسدة
 معورنا والسبوف بجهاها ثم لا تعرف حقنا وقصدنا فقاتلوا من
 حريمكم (١) كما كان رأيه في علي ومعوية وقريش غير سديم (٢)
 بعد حار الى معاوية حارجا من الكوفة وحارب معه ضد علي ثم عاد
 الى الكوفة بعد مقتل علي وساء قيام عدد الله اس ابرير واستثنى قريش
 بالخلافة قال (م ارى قريشها تصب لى الحرائر) (٣)

جمع عدد الله بن الحر كن من كان على رأيه من اهل الكوفة وجمع
 عدد من انضم اليه سبعائة رجل معرج من الكوفة متعلا صطراب
 الاحوال بعد هروب عبيد الله بن زياد اثر وفاة يزيد بن معاوية وقصد
 المدائن واحد يستولي على الاموال التي كانت تزد من الجبل واصبهان
 واحد يعمر على قرى السواد ويأخذ الاموال ويسبب الصباغ ولما ترامت
 احباره الى المختار الثقفي وكان المختار قد استعزذ على الكوفة قبض
 على امراته وحبسها فاندفع عبيد الله بن الحر الى الكوفة واخرج امراته
 من السجن ثم اتهم على جيش كان المختار ارسنه اليه وادى انتصاره
 هذا الى ان يشتد في عاراه على القرى والساكن ومعه اهل الكوفة
 معرضوا عنه مصعب وكان قد قضى على المختار وتمكن مصعب من القبض
 عليه وسببه ثم اخرج من السجن واطور ثاية الخلافة على مصعب

(١) ابن الاثير - الكامل التاريخ ج ٣ ص ٢٩٤

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٧ ص ١٩٨

(٣) الطبري - الامم والملوك ج ٧ ص ١٩٨

فالتجأ الى عبد الملك بن مروان وارسله عبد الملك في عشرة اعمار الى الكوفة يشد لفتنة على مصعب حتى يلحق به جيش عبد الملك فلما اقترب من الكوفة رسل الى اسعاه يستأجرهم ويخرجهم على الخروج معه واسره اعنته على مصعب ولكنه اضطر الى الهروب لخروج جيش من الكوفة للتمصص عليه فقتل عندما كان يوم وصوله بهر قتله أحد الأباط .

والخلاصة ان ثورة عبيد الله بن الحر لم تكن ثورة منتظمة انما كانت عارث لموت الاموي والاستيلاء على مارد من المصطفى سعيد ويقسم على اصحابه ، اعتبارهم حقهم الذي حرروا منه كما انها كانت ثورة نفسية لم يتمكن من السيطرة عليها فاندفع الى اظهارها بهذا الاسلوب العنيف

ثورات الخوارج

مقدمة

كان النحكيه الذي عرسه مدوية على بن ابي طالب (رض) اثناء القتال في صعين لحق الخلاه الشيعيه بالرجوع الى القران ليكون حكما بينهم سيما في ظهور الخوارج وقد سموا بهذا الاسم لخروجهم على علي (رض) سمو ايضا بالمحكمة (١) والحرورية (٢) والشرقة (٣) (١) المحكمة - سمو بهذا الاسم اقله - لاحكام الله ولا يحكم للرجال (٢) الحرورية - سمو بهذا الاسم لاجلهم الى قرية حرورية (٣) الشرقة - جمع شاري « وهو السائح » من قومه شريمانه ، الذين الله صحن لذلك شرقة - القنادي - المرق بين المرق ص ٦٦

كان ردهم لخروجهم بعد أن رجع عني من صعيدي وقد امتنعوا عن
 دخول الكوفة واحذروا إلى قرية حرهراء وحاول عني أن يصطحبهم اليه
 ثانية ولكن محاولاته بوءت الفشل ولما ظهر منهم قتل الناس
 وإشاعة الدماء والرعب والخوف حاربهم في معركة الجوراء وانصر
 عليهم انتصارا ساحقا ولم ينج منهم إلا نفر قليل ولكن فكرتهم ضلت
 فعالج في موسي الأخرى الذين لم يشتركوا في هذه المعركة والذين
 ساءهم قبول علي مبدأ التحكيم

وكانت المعركة التي بادوا بها عملا على أن يكون أساس الحكم
 ونزول الخلافة من آل الخلافة بحيث لا يكون في أصل الناس باقدهم
 دون اعتبار لسبب الخسفة الذي يعمل السنة والقرآن ويقوم العمل
 ويقضي على الجور وكانت محاولاتهم وثورتهم العديدة التي امتدت
 أكثر من قرن ونصف ترمي إلى تثبيت أصل يكون أساس الخلافة وقد
 استمرت حركة المتمردين في هذه من بعد بني عباس - كان مسروح
 حركاتهم وثورتهم والمنازع بمكرتهم ومبذلتهم هو لفرق ولاد فارس
 وحراسان وقد نظر الخوارج إلى المسلمين نظرة المساواة ما داموا يدينون
 بدين واحد لا فرق بين العربي على الأعجمي إلا بالتقوى وكل الدافع إلى
 ذلك ما اتسم بهم من عيب وموالي يسوء المسلمين جميع في الوصول
 إلى الخلافة وجوروا خلافة المرأة

تمسك الخوارج بهذه المبادئ واعتقدوا بها واعتصموا بها شديدا
 في التمسك بها ومحاربة مخالفينهم لأنهم اعتقدوا أنهم هم المستمعون
 الحقيقيون ولا حروب مع الكفرة الذين يجب خارتهم واستئصال أمولهم
 وساءهم - وقد اختلف الخوارج في هذه النظر إلى جماعة المسلمين

فمنهم المتطرف ومنهم المعتد . ومع اختلافهم وتفرقهم الى فرق عديدة منها السجادات اصحاب بيضة بن عامر والازارقة اصحاب بايع بن الاررق والامامية نسبة الى عبد بن ابياض وفرق اخرى بلغت العشرين فرقة الا انهم يجمعون على تكفير علي وعثمان والحكمين واصحاب الجمل وكل من رضى بالتحكيم وتكفير مراكب البسوف ووجوب الخروج على الامام الجائر (١) .

وقد اشتهر الارادة تشدهم في محاربة المسلمين ومن رأى بايع بن الاررق (ان لا تكبح ساؤهم ولا تؤكل دنانهم ولا تجار شهادتهم وعيهم جهادهم) (٢) ومع كل ما احدثوه من ثورات واشتباة للحدوف والمزع لم يسموا الى الماداة انما سمو الى محاربة الظالم والمجاهدين والدين ، وقد كان لبعو السياسي والعسكري الذي سيمر على العراق آنذاك والروح المماهة للحكم الاموي واتحاد ذلك الحكم مع روح الدين واهتمام بي امية بتثبيت مديهم مهم احتلعت الوساكن اثر في بشود هذا الحرب الذي طفق عليه قال فلوس (الحرب الجمهورى) والاحزاب والعرق الدينية الاخرى كالشيعة وورق المتعددة من العلالة والمتطرفين والعرق البدينية الاخرى كالرجثة ولقدرية والمعتزة .

ظل العراق مسرحا لثورات الخوارج ومنبها لافكارهم طيلة العصر الاموي وظهر زعماء عديدون قادوا حركاتهم وثوراتهم فكلما قصي على واحد منهم صهر آخر مما ادى الى ان يدمع ولاية لدولة الاموية بكل ما لديهم من قوة ي مقاومة هذه الثورات والقضاء عليها ونكسدت

(١) البغدادي - مختصر الفرق بين الفرق ص ٦٦ .

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٧ ص ٥٧ .

الدولة الاموية مصالح طائفة وارواح كثيرة في مهابتهم كما كلف اهل العراق كثيراً من الخوف والمرع الذي اشاعه هؤلاء في القرى والارياف وايضا من حركة التجار واطم العراقيون الى ولاية الدولة ليس فقط لتقصده على حصرهم وانما كرها لهم ولمدتهم وخروجهم على رعيهم على من امي طالب (رض) .

اشتهر الخوارج بشجاعتهم وسالتهم في الحروب فكم من جيش كبر ارضه ولاء لغري لمحاربتهم اندحر امام قوة قليلة منهم كما اشتهروا بالعبادة والفسك والتقص قال ملام عمر بن اودية يصفه ارباب وكان من كبار الخوارج (ما اتيت به بطعام بنهار ولا فرشت له فراشا بيني ، (١) واشتهروا ايضا بكثرة خطائهم وشعرائهم ونفاذ بصيرتهم وتوطين انفسهم على الميت منهم حتى طعن في صدره الرمح فمجن يسمى فيه الى قاتله (٢) .

والخلاصة ان ثورات الخوارج كملت الدولة الاموية كثيراً من الجهد في المال والارواح وهددت كبريهم وروعرت اركان دولتهم فكانت من اسباب ضعفهم وسقوطهم .

(١) المبرد - الكامل في الادب ج ٢ ص ١١٦

(٢) المبرد - الكامل في الادب ج ٢ ص ١٣٩

تورات الخوارج

حوثرة الاسدي (٤١) :

خرج حوثرة الاسدي بعد ان سمع الامر لمعاوية وهو لا يزال في الكوفة وكان حوثرة اول من ثار بعد مقتل علي بن ابي طالب فكانت ثورته امتدادا لتورات الخوارج (١) الساعة ايام علي فارسل معاوية الى الحسن بن علي (رض) يطلب اليه عمة منهم وبن عمة الحسن ثم طلب الى ابي حوثرة ان يكفبه امر اسه فخرج الاب يستعطف ابيه ويرجوه الرجوع عن رأيه فلم يفلح الاب اراه تصميم اسه فلما رأى تصميمه قد له يا بني اجيئت بأمك فلعنت نراه فنحن اليه فقال حوثرة (يا امي انا والله الى طاعة مائدة انقلب) على كعوب الرماح اشوق الي من ابي) فرجع الاب الى معاوية فاحبره فقال معاوية يا ابا حوثرة عتا هذا جدا فجهز معاوية جيشا من اهل الكوفة فلما ظهر حوثره اليهم قال (يا اعداء الله انتم بالامس تقاتلون معاوية لتهدوا سلطاناه واليوم تقاتلون معه لتهدوا سديناه) (٢) وكان خروج اهل الكوفة لقتال حوثره حوقا من معاوية ولم يكن من رغبة في قتال حوثرة وكانت نتيجة المعركة ان قتل حوثرة وقتل اكثر من كان معه .

فروه بن نوفل الاشجعي :

خرج فروة في جماعة من الخوارج وذلك سنة ٤١ هـ ومعاوية في الكوفة فرجع اليه معاوية جيشا من اهل الشام مدداهم واحد معاوية

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ٩٥

(٢) المبرد - الكاويل في الادب ج ٢ ص ١٥٠

أهل الكوفة في الخروج إليهم فخرجوا خوفاً منه فلما لقوا الخوارج قال لهم فروة (دعوا فإن معاوية عدوكم وعدوكم حتى نقاطه فإن أصمنا كذا قد كذبناكم عدوكم وإن أصمناكم قد كذبتهم) فقالوا لا والله حتى نقاطكم فقال رجم الله أحواش من أهل النهر هم كانوا أعلم بكم يا أهل الكوفة فاخذت سو أشجع صاحبهم فروة وكان سيد القوم واستعمل الخوارج عديبه عبد الله بن الحر فقاتلوا حتى قتلوا .

المستورد الخارجي :

هو المستورد بن جوير الطائفي واحد من الدس بجو من معركة النخيلة التي حدثت بعد معركة النهروان وكان علي بن أبي طالب (رض) قد قضى على أكثرهم ولم يفلت منهم إلا نفر كان للمستورد من بينهم . اشتهر المستورد بكثرة العبادة والصلاة وكان كثير الاجتهاد وله أداب يوصي بها (١) خرج المستورد في ولاية المغيرة بن شعبة على الكوفة سنة ٤٣ هـ - شجع المستورد على الخروج ومن معه من الخوارج وجمع شملهم تساهل المغيرة وتناحاه لأنه لم يكن يفتش أهل الأهواء عن أهوائهم فنياً للخوارج جواً مساعداً على الخروج وكان يبقى بعضهم بمضا ويتذكرون مكان أهوائهم بالنهروان ويرون في الإقامة العبر وأن في جهاد أهل القبلة الفصل والآخر

اجتمع هؤلاء الخوارج من كان في الكوفة إلى ثلاثة رعماء من يومهم المستورد وحيد بن صبيان ومعاذ بن جوير واتفق هؤلاء على مبايعة مبايعة المستورد وعيماً وقائداً لهم وكان ذلك سنة ٤١ هـ. مما علم المغيرة بمعايهم واجتمعهم طلب إلى أهل الكوفة مساعدته وأوعدهم أن لم يساعده

(١) المبرد - الكامل في الأدب ج ٢ ص ١٤٩

ليغير من سياسته وليبدل حكمه سعياً وشدة مما اهل الكوفة الى
 مساعدته لكرههم الخوارج لانهم خرجوا على هي فتمكن المعيرة من انفس
 على قسم منهم وسجنهم ومنهم حيوان من صبيان جد رعايتهم فلم رأى
 المستورد اجماع اهل الكوفة على مصايقته وتغيب من معه من الخوارج
 قرر الخروج الى الخيرة وكان عدد اصحابه ثلثمائة رجل ثم توجه الى
 المائل و معه اصحابه الخلفة وحاولوا دخول المدائن فمعهم عنها
 عامداً سماك بن عبد الحميد فامرسل اليه المستورد كتاباً يسأل فيه سب
 خروجه ويطلب منه الانضمام اليه وعما كتب اليه (انا نعلمنا على قوت
 الجور في الاحكام وتعطيل الحدود واستئثارهم بالقي وأنا ندعوك الى
 كتاب الله وسنة نبيه وولاية ابي بكر وعمر وابراء من عثمان وعلي فان
 تقبل فقد ادركت رشك والا تقبل فقد بلغا في الاحذار اليك) (١)
 وقد رفض سماك ما عرضه عليه المستورد وامتنع عليه اما المعيرة فقد
 جهر جيشاً لمحاربتهم ورمح حطهم من الناس وقد اظهر له اهل الكوفة
 كرههم لهؤلاء الخوارج وتمايهم في مساعدته فعن قول عدي بن حاتم
 الطائي احد رعاء اهل الكوفة (كلما لهم عدو ولرايهم معه وبماعتك
 مستمك وأياما شئت صار اليهم) (٢) ثم تقدم معقل بن قيس اليربوعي
 وهو من اشراف الكوفة وقد اشترك مع عدي بن ابي طالب في قتال
 الخوارج الى المعيرة ورجاء ان يبعث اليهم فليس هناك احد هو عدي
 لهم منه يعتقد انه المعيرة وقدسه على بقية الرؤساء واخرج معه ثلاثة
 آلاف من نقوده الخبيثة فلما علم المستورد بخروج معقل احد يستقل

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ١٠٩

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ١٠٨

من مكان الى آخر حتى التقى به في اول معركة هي معركة المدار التي لم ينتصر فيها احد ثم ان المستورد خرج من المدار تاركاً جيش معقل لما علم بخروج جيش آخر من البصرة لمحاربته . وكان قد ارسله عبد الله بن هاشم عاملها آنذاك الا ان جيش البصرة رجع لما علم بخروج المستورد من المدار لانه لا يعتمد على اراضيهم اما معقل فقد تمسك بالمستورد والتقى به في اسباط ودلت رحى الحرب بين الطرفين وكانت معركة حامية لما انهزم الطرفان من الشدة والبأس واشتت هذه المعركة بمقتل معقل والمستورد او قتل احدهما الاخرى مبارزة بينهما وقتل في هذه المعركة اكثر اصحاب المستورد وبذلك تحلص الفجرة من هذه الخراجة .

حيان بن ضبيان :

وهو أحد دعائه الخوارج في الكوفة ومن الذين هجروا من معركة الجحيفة يوم عتي (رضى) ومن اصحاب المستورد الخارجي الا انه لم يخرج معه تمكن المعيرة بن شعبة من القصر عليه وسجنه ولما خرج من السجن في عهد عبد الرحمن بن الحكم سنة ٥٨ هـ اجتمع اليه اصحابه واتفقوا على زعامته وقد دعاهم بمد ذلك الى الخروج ومحاربة الظالمين ولكنهم اختلفوا فيما بينهم على الوجه الذي يخرجون اليه منهم من اقترح الخروج الى عين التمر او غيرها من الكور حتى يجتمع اليهم اصحابهم وكان رأى حيان ان يخرجوا بظاهر الكوفة ليقابلوا الظلمة على امر الله وليبادروا الى الجنة ويخرجوا عنهم من الله ووافقه اصحابه على رأيه هذا وكان عددهم مائة رجل فخرجوا بظاهر الكوفة وارسل اليهم عبد الرحمن بن الحكم جيشاً كبيراً قسى عليهم جميعاً .

هذا ما كان من أمر الخوارج في الكوفة أما في البصرة فكان امرهم
 جد خطير فمضى ولاية زياد بن ابي سفيان ٤٥ - ٥٣ هـ تمكن من أن يقضى
 من خطرهم الثوري ولو ان افكارهم وعقيدتهم كانت تلقى قبولاً من كثير
 من أهل البصرة من النساء والرجال فكان زياد يحبس الرجال ويقتل
 المعلن منهم ويستعين قبائل البصرة على دفع خطرهم والقضاء عليهم أما
 أسلوبه مع النساء فكان يمررها بعد قتلها فلم تخرج النساء عليه خوفاً
 من التعرية . وتابع عبيد الله بن زياد سيرة والده تجاه الخوارج فقتل منهم
 عدداً كثيراً حتى بلغ من قتل منهم في أيام ولايته وولاية أبيه العباس وحبس
 منهم أربعة آلاف وهذا يدل على المدد الكهـ لدى كان يمتد في مبدئهم ومن
 الذين قتلهم عبيد الله بن زياد عروة بن أودية وهو من كبار مجتهدى الخوارج
 وقتل من مسانهم الدجاء التي رفضت أن تعفى أمرها بمطاعت يداهما
 ورجلها ورمى بها في السوق (١) .

كان لهذه السياسة امدعة نتائج أدت الى خروج ابي بلال مرداس بن
 أودية من البصرة وهو من الذين كانوا يدعون أمر السلطان

مرداس بن أودية :

واسمه مرداس بن عمر بن حذير أما أودية الذي عرف بها فهي جدته
 وكان ناسكاً عابداً من مجتهدى الخوارج ولا يرى للمفسد بعد في اعلان
 رأيه ولكنه تعرض المحسن في ولاية عبيد الله ثم أخرج منه ولكنه لمسا
 رأى الجد من عبيد الله في طلب الشراة قال لاصحابه : والله لا نسما
 المقام بين هؤلاء اطلعة تجري عليهم احكام مجانين للعدل مغارقين للمصل
 والله ان الصبر على هذا لعظيم وان تجريد السيف واحاقة السبيل لعظيم

(١) المبرد - الكامل في الادب ج ٢ ص ١٥٥ .

ولكننا نبتدئهم ولا نجرد سيفاً ولا نقاتل الا من قاتلنا (١) وبذلك ظهر مرداس كرمه للعتق وحمه للمسلم مع الاحتفاظ برأيه وعتيدته وانه لا يعارب الا من حاربه وما حروجه من البصرة الا هرباً بدينه ودين اصحابه وانجهوا الى لاهواز لا يعترضون احداً ولا يقتلون احداً فارسل الهم عبيد الله بن زياد جيشاً عدده الف رجل صيهم حصن النخعي وكان الخوارج في ارضين فقط فاهبهم ذلك الجيش امام هذا العدد القليل ثم ارداه عبيد الله بجيش آخر عليه اسم بن زرعة الكلبي ثلاثة الاف فاهبهم امام مرداس ثم اسل عبيد الله جيشاً آخر قيا عديد من الاخصر النخعي وانه في يوم في توج وقتلهم جميعاً وكان ذلك في سنة ٤٦ هـ .

الازالة :

اشد عبيد الله بن زياد في تعقب الخوارج واغدهم بامتنار والحسن والعذاب فاضطر كثرة منهم الى الخوارج من البصرة واجار قسم منهم الى عدا الله بن الزبير ليدعوه على حماية الحرم الشريف من جيش عقبة ابن مسلم المري كما حاربوا الحصن بن نمير قائد جيش الشام الذي خرج عقبة بن مسلم في قيادة ذلك الجيش ولكنهم تغلوا عن مساعدة ابن الزبير لما عرفوا رأيه في عثمان بن عفان وطلحة والزبير وخرجوا من مكة وانقسموا الى قسمين فئة توجهت الى البصرة برعاية بريدة بن عامر الحنفي والفئة الثانية اتجهت الى البصرة فلما استقروا فيها أمروا عليهم نافع بن الادرق وقد عرف عنه الشهامة والاقدام والاجتهاد في الدين

ساعدهم على جمع امرهم واخراج اصحابهم من سجن البصرة ما ساد

(١) الميرد - الكامل في الادب ج ٢ ص ١٥٦ .

المصرة من الفوضى والاضطراب اثر هروب عبيد الله بن زياد بعد وفاة يزيد بن معاوية سنة ٦٤ هـ ولكنهم اضطروا الى الخروج مولين وجوههم نحو الاهواز فسطوا على طاهم وطردوا عمال الدولة وجبوا الخراج وبدأت منذ ذلك الحين حركاتهم التي كانت لها اثر كبير على الناحية الاقتصادية وخاصة على الحياة التجارية لاحقتهم السيل وهديد الامن وقتل النساء والاطفال واشاعة الخوف والذعر .

وقع العمى الاكبر في عاصمتهم على اهل المصره الذين وجدوا ان حياتهم وتجارتهم مهددة بالخطر حتى اضطروا قسم كبير منهم الى الرحيل عنها والقسم الآخر كان يتنحيا الى الرحيل (١) .

كانت اعمال الخوارج هذه ونظرتهم الى جماعة المسلمين قد ادت الى وقوع الفرقة والاختلاف بينهم ذلك الاختلاف الذي حدد موقعهم من جماعة المسلمين ونشج عن ذلك ظهور الفرق الخارجية التي اختلفت جميعها مع بايع من الاررق ومن هذه الفرق الارارقة والصمادية والهيبية والحداد والناصية .

كان رأي بايع من الاررق في المسلمين ، ان لا تمكن مؤمن ولا تؤكل ذمهم ولا تمار شهادتهم وعليهم جودهم (٢) . ما لم يوافقهم على رأيه هذا بقية الخوارج وكانوا اكثر منه اعتدالا .

استمر الارارقة في اعمالهم منذ سنة ٦٥ هـ الى ٧٨ هـ وكان مسرح اعمالهم في غالب الاحيان العراق وبلاد فارس وكرمان والاهواز الا انهم كانوا يشنون حروبهم على ولاية البصرة بخاصة وتمتعت جيوش البصريين

(١) الميرد - الكامل في الادب ج ٢ ص ١٩٥ .

(٢) الديبوري - الاخبار الطوال ص ٢٦٧ .

والكوفيين لابتعاد خطرهم واشتد كثير من قائدي قتالهم

بدأ أهل البصرة منذ سنة ٦٤ هـ بقتالهم لما رأوا خطر الأزارقة يقترب منهم ويهددهم وقد مالوا إلى الصلح فيما بينهم وكان قد ثبت قتال بعض القبائل بعد هروب عبيد الله بن زياد وفرغوا إلى الاحنف بن قيس أحد رعماء البصرة ليوجههم إلى دفع ذلك الخطر المهدق بهم فتقدم بهم عشرة آلاف واتفقوا على تأميم مسلم بن عيسى بن كرزير القريشي قائدا لهم وهو أول قائد يجرح لقتال الأزارقة وتمكن من دفع الأزارقة حتى دولا ب في الأهواز ولكنه قتل في معركة دولا ب ، قتل أيضا بايع بن الأرقم رحمه الخوارج و يموأ عبد الله بن المصور ثم قتل في معركة أخرى فبايع الخوارج حاد عبيد الله بن المصور الذي تمكن من أن يلحق الهزيمة بجيوش البصريين واشتد بذلك خطرهم ففرغ أهل البصرة إلى المهلب بن أبي صفرة يتولى قيادتهم وقبل المهلب على شروط اشترطها عليهم منها أن يستحبوا مسلمة بن عمار ولا يسمي المأمون ولا استمرت المحدث وأه على ما غلب من الأرض ولا يسمي فيه أحد من رؤسائه في حروبهم وثبت رأيه الذي يراه فوافق أهل البصرة على هذه الشروط .

وافق أهل البصرة على شروط المهلب بظهور من موافقهم وتعاونهم معه على مقدار الخطر الذي كانوا معرضين له بمقدار الخوف الذي استولى على أنفسهم وصاف المهلب إلى شروطه هذه أن يطلب إلى كبار البصرة أن يمدوه بالمال لكي يستعين به على تجهيز جيشه فقدم له ما طلب من مال وتمكن المهلب بما أوتي من عتقائه في القيادة وشجاعة وسالة من أن يمددهم عن البصرة ويدفعهم إلى الأهواز ثم إلى اللاذقية وأرس وكرمات . واغلب المهلب في حربه ضد الأزارقة دون اعتبار للسلطة التي تصدر إليه

الاوامر فقد نفذ اوامر المصريين واطاع ابن الزبير ثم احلص في الخدمة
 تحت ظل الامويين . اشترك غير المهدي في قتال الارارقة لما اقصى عن قيادته
 في ولاية مصعب بن الزبير فسهل على الخوارج ان يتوعدوا في ارض
 السواد وتقدموا نحو المدائن وقتلوا عائلهم ، وحدثوا في الارض فساد وقتلوا
 النساء والاطفال وكسروا الخراج فاحضر الخوارج بن ابي ربيعة امير
 الكوفة الى الخوارج اليهم تحت الحجاج رعاء البصرة عنده (١) فتمكن من
 اخراجهم من المدائن واضطربهم على الاتجاه الى اصمان ثم كر الخوارج
 ابن ربيعة هائدا الى الكوفة كارها مدناهم والدعاق بهم واشتبكوا في
 اصمان مع عاملها عتاب بن ورقاء الخزاعي اذي تمكن من قتل رعيهم
 الزبير بن الماحوز فولى الخوارج قتلهم في المعجاة فتراجع اصحابه الى
 كرمان واجتمعت اليه جموع كثيرة من . هم موال وعبيد وحمي الا من
 وقوي امره فتقدم نحو البصرة وصبر مصعب الى استدعاء المهلب من
 الموصل الذي كان قد ولاء عليها واعيد ثانيا الى قتال الخوارج والتقى
 بهم في سولاف وظلت الحرب بينهم ثمانية اشهر حتى اعيد العراق ثانيا
 الى حوزة الامويين بعد انتصار عبد الملك على مصعب وقتله وولى عبد الملك
 احاء بهرا العراق وكان عبد الملك قد اوصى احاء بان يساعد المهلب في
 قتاله الارارقة وعمل بشر بما اشار عليه عبد الملك وارسل جيشين احدهما
 من البصرة والاخر من الكوفة وولى المهلب جيش البصرة وولى جيش
 الكوفة عبد الرحمن بن ابي محمد ثم دوى بشر وولى عبد الملك بن مروان
 الحجاج بن يوسف الثقفي العراق سنة ٧٥ هـ وكان الغراميون قد تحاوا
 عن المهلب مدان واصلهم ثيا وفاة بشر بن مروان فكان لراما على الحجاج

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ١٦٦ .

ان يذل انفسى جهده في سبيل مساعدة المهلب وقد هدد العراقيين في اول خطبة له بان يخرجوا الى المهلب والا كان القتل جراً من يتأخر فأصرح أهل الكوفة الى الخروج والاتحاق بجيش المهلب بن ابي صفرة والحلج الحاج على المهلب، أن يسرع في القضاء على الارارقة ولامه على تأخيره وكان المهلب ينتظر له وبين ان سبب تأخره لم يكن واجداً عن نقصير منه انما هو ناجم عن المقاومة العنيفة التي يبديها الخوارج ولو انه تمكن من دفعهم الى الشرق ولكنه لم يتمكن من القضاء عليهم نهائياً، وتناح الفرصة للمهلب للقضاء عليهم عندما اتت الخوارج على انفسهم قسمين قسم مع عهد ربه الذي تمكن المهلب من القضاء عليهم نهائياً اما القسم الثاني فكان بزعمه قطري بن الفحاء الذين رحلوا الى طبرستان فتمكن المهلب بمساعدة سفيان بن الابرص الكاكي الذي ارسله الحاج على رأس جيش كبير من القضاء على قطري قضاء تاماً وكان ذلك في سنة ٧٧ هـ ولم يبق من الارارقة الا امر قليل كانوا مع عبد بن هلال الخارجي وقد قضى على زعيمهم وعليهم سنة ٨٧ هـ .

شبيب الخارجي :

واجهت الحاج بن يوسف الثقفي عند توليه امر العراق عدات خطيرة ، الارارقة في الشرق مهددون سلطان الامويين ويعيشون في الارض وساداً واهل الكوفة متمردون تركوا قلوبهم عند الرحمن بن ابي مخنف كارهين حرب لادارفة ، لم يكن لارارقة وحدهم هم الذين اقلقوا ، ل الحاج بن كان الى القرب منه تأثير خارجي يهدده في مستقر حكمه الا وهو شبيب بن يزيد الخارجي الذي كان اقوى تاثير خرج في العراق وهدد سلطان الامويين واقص مصابيح العراقيين وبشر المزع والرهف .

ولد شبيب سنة ٢٥ هـ من أب هجري ولم رومية وقد ولدته وهي مدممة وكان خروج شبيب أول الأمر تحت مرسة صالح بن مسرح ، وصالح ابن مسرح هذا كان يقيم مدار من أرض الموصل ، وكان له اصحاب يقرنهم اقرآن ويقتسمهم في امور الدين ويعرضهم على الخروجه على السلطان الجائر عن قوله ، ما ادري ما تظنرون وحى متى انتم مقيمون على الجور وقد عشا وهذا العدل وقد عفا ولا ترداد هذه الولاية على الناس الا علوا وهتوا وتباعدا عن الحق وحرارة على (ا ب) كما انه اتصل بشبيب الذي كان يرسله ويدع عنه الخروج فراسل اصحابه واجتمع له عدد الخوارج كان شبيب فاد بهما غش صالح بن مسرح خروجه في أرض الجزيرة ولم يكن يرى قتل الناس كما كان يرى شبيب بل كان يرى ان يدعوا الى اس اولا وان احدهما فليس عليهم قتال وان ابوا حل لهم قتالهم (٢) .

اشتبعت هؤلاء الخوارج لاول مرة مع جيش ارسله اليهم محمد بن مروان امير الخيرة من من عدد لميت وممكن الخوارج من الانصار على ذلك الجيش ثم ترك الخوارج الخيرة متوجعين في أرض البوادر فرسل لهم المهاج جيشا من اهل الكوفة عدته ثلاثة الاف مقاتل عليهم الحارث بن عمر بن ذي المشمار والنقي الخوارج وكان عددهم تسعين رجلا وقد قتل صالح بن مسرح في اول لقاء فتولى شبيب القيادة وتمكن من الانتصار على ذلك الجيش وقتل قائده وهذا اول انتصار لشبيب تعاقبته انتصارات اخرى على جيوش كبيرة بينما لم يكن شبيب في غالب الاحيان في اكثر من مائتي رجل وانتصر على جيش آخر انتصاح في حانقي سنة ٧٦ هـ وانتصر

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٧ ص ٢١٨ .

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٧ ص ٢١٨ .

على جيش آخر في ارمروان . ولما لم يتمكن هذه الجيوش من ايقاف شبيب
او القضاء عليه فقد راح شبيب يحرق السواد ويكسر الخراج معصب
الخجاج فارسل جيشا كبيرا بقيادة حرب بن اشمس بن سعيد وحاربه
على ان يزع في قتال شبيب ولكن الخجاج عرله وولى امره ذلك الجيش
سعيد بن ابي جندب الذي قتله شبيب . وانتصر على جيشه وكان عدده ذلك
الجيش خمسة آلاف وشبيب في حوالي المائة (١) .

لم تكن شجاعة شبيب ووالاه صالحة من وعدمه من انتصاره
العديدة بل كانت امور اخرى هذه الامور هي : اولاً - ان اهل الكوفة
لم يكونوا مخلصين بل انهم هم من عدوهم وكانوا يلاعنونه من
بث الخوارج ثانياً - ان اهل الكوفة رأوا هذه الحروب ابست فيها
مكاسب مادية شجعهم على القتال ثالثاً - انهم لم يكونوا راعين في معارضة
الخجاج لتثريب سبطه وساطان الامويين رابعاً - ان هؤلاء الخوارج
كانوا يستحوون الى مقاسن المرافقة ذكرتهم عشائريهم في سبل
الخجاج الذي استنصروا ظله وقصروا من شدة وطشه ما يكفهم من فقط
الى الاحلال طاعته من الى الثورة ولتمرد عليه

كانت انتصارات شبيب العديدة وعجز جيوش الخجاج عن ابقائه
ان اصبح الطريق مفتوحاً أمامه الى الكوفة مركز الخجاج فارسل الخجاج
جيشاً من اهل الكوفة عدده المين وفد حرج اهل الكوفة وكأهم ياقون
الى الموت فلم يتمكن ذلك الجيش من ايقاف شبيب وتمكن شبيب من
دخول الكوفة واصلاء في مسجدتها وقتل عدداً من اشرافها ولكنه لم يتمكن
من الاستيلاء عليها . فحصر الخجاج في قصره ثم خرج شبيب ليلقي جرحاً

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٧ ص ٢٤١ .

أخبر كان الحجاج أرسله لقتاله وقتل من ذلك الجيش الذي كان يقوده عثمان بن قطن الذي خلف عبد الرحمن في قيادته العا وثمانمائة من خمسة آلاف وشيبي في (٨١) رجلاً . لما رأى الحجاج أن لا فائدة ترجى من العراقيين وظهر منهم المعجز وعظم مركز شيبي بمن اعظم الله من حوارج جدد حتى بلغ رجاله ثمانمائة رجل أرسل إلى عبد الملك برجوه أن يمدد بجيش من أهل الشام ليقا تل به شيبي وبخاصة بعد أن انتصر شيبي على جيش كبير عند أرمين اله و قتل قائده عتب بن ورقاء وشيبي في ستماية رجل فقط ودخل شيب للمرة الثانية الكوفة ثم حارب عليها الحصار واقام عليها محاصراً وبقي مسجداً في طهرها ولم يتمكن احد من القواد الذين ارسلهم الحجاج من زحزحة شيب من مكانه فاضطر الحجاج الى الخروج بنفسه وانتصر الحجاج لأول مرة على شيبي ولاحقه الحجاج حتى انعاز شيبي الى الأهوار والتقى لآخر مرة مع جيش الحجاج ولم يكتب النصر لاحد الا ان شيبي عرق عندما كان يومئذ في احد الأيام وبذلك يحصل منه الحجاج وكان ذلك في سنة ٧٧ هـ بعد أن كبد الدولة كثيراً من الاموال والارواح وتكبد العراقيون كثيراً من الخوف والفرع وتعرضوا لكره الحجاج وعاقبهم عقاباً قسرياً لا هم لم يحصلوا له في قتال شيبي

شونب الخارجي :

واسمه سظام ايشكوي خرج في خلافة عمر بن عبد العزيز سنة ١٠٠ هـ بأرض جوحا من ارض السواد في ثمانين رجلاً وكان عامل عمر بن عبد العزيز على الكوفة عبد الحميد بن عبد الرحمن فأرسل اليه عمر بأن يرسل اليهم جيشاً بقياده محمد بن جرير بن عبد الله البجلي فسهره في الليل وأمره عمر أن لا يحارب الا ان يسعكوا دماً أو يحلوا حراماً وأرسل اليهم

كتائباً يطلب اليهم اشخاصاً منهم ليأظروهم وكتب عمر الى بسطام (انك
خرجت غضاً لله ولرسوله والست بأول مدلك مني فهدم الباطرك وان كان
الحق بادبنا دخلت فيما دحس وه الس وان كان في يدك بطرس في
امرس (١) واستجاب شوب بماء عمر ورسل اليه اشخاصاً ولم تقع
الحرب اضطرراً لنتيجة المظرة

كانت غاية عمر بن عبد العزيز من هذه المناظرة حقن دماء المسلمين
ومنع وقوع الحرب وأن يأبى عدوه عن طريق السلم والمفاوضة لعله
يصل الى عاقبته دون سبك الدماء وكاد عمر أن يفتح في اقلاع الخوارج
رسن شوب اولاً ان عجزته المنية فلما وصل بماء مونه الى عبد الحميد بن
عبد الرحمن عامل الكوفة ارسل الى قائد جيشه بأمره بمحاربة الخوارج
له انه ان يقدم هملاً يرض به الخليفة الجديد يريد ان عبد الملك الذي
جند عمر فاما رأى شوب فهو جيش محمد بن جرير للقتال ولم يكن
قد وصل بماء موت عمر فان لمده مات برجل الصالح .

اشتبك الخوارج مع محمد بن جرير وتمكروا من الانتصار عليه ولحقوا
به حتى احصى الكوفة فمضى الى الكوفة اقب الخوارج منهم
وهزوا الى مسلمة بن عبد الملك الذي كان في الكوفة بعد مقتل يزيد بن
المطلب فأرسل جيشاً عدته عشرة آلاف بقيادة عمرو بن حريث حيث تمكن
من القضاء على شوب وقتله وقتل اصحابه .

المهلوك :

ثار العراقيون ثورات عدة من الدولة الاموية منها ثورات شعبية
وثورات حرجية لم تكن ثوراتهم هذه سببها حرمان العراقيين من الاعطيات

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ١٢٢ .

والقيء و شدة في جماعة العثرائب وارساءهم في السعوث المرسلة الى الشرق
أو لقمع الثورات التي كانت تحدث في العراق اذ كانت هناك اسباب
اخرى من هذه الاسباب من احراق اعرقيين اشده ولاية لدولة وفسوتهم
وزجهم في السجون واحدهم على الرسة والصة وانتعد ولاية الامويين عن
روح من الاسلامي في معالجة امور ارساء فريد من امي سفير واره
عيد الله والحجاج من رسة السقي سالوا وعتوا و جبروا ارس على
الخصوع بعد يوم ككل طوى الوصان واتداع القويين والعقود
وعرضها على كل من يظهر دمر والعداء للدولة الاموية

دعت هذه الاسباب الخواارج الى الثورة والاصدة في ما كانوا
يمتقدون فلم يحل همد من جهة في امة من ثورة خارجية ، فمى
عهد هشام بن عبد الملك وولاية خالد بن عبد الله القسري على العراق
١٠٥ ١٢٠ حرج الهول في ارمين خارج واسمه الهول من شر
ولقبه كثره من شر وكان ممره على هشام بالشد والاس ولم يكن
يمره الا لقيه فلما حبره صاحب الموصل بخوارج ارس ايسه
هشام ان ابعث اليهم كثارة من مفره جابه صاحب الموصل ان الخرج هو
كثارة وكان خروجه منها ان حاله ان يهدم المساجد ويسبي البيوع والكنايس
ويولي المجوس امور السامي ، سكب اهل الدمة المسلمين ا

وكانت عدة الهول او الاله قتل خالد عيلة والتخلص منه وقم
خالد من جهه يرفع الى من الخرج لقتال الهول واعلم عليهم ،
سرى مصعب اعطياهم ويصعبهم من القتال في الهمد وهذا يدل على اهتمام
خالد بأمر الهول وخرجت قوة من اهل الشام وشرط الكوفة فلم يصمدوا

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٢٤٢ .

امام قوة الخوارج وفروا مهزمين الى الكوفة والفاطميين على حيل جواد فلم يلبثوا بهم ولحقوا بشرط الكوفة فلما هم يقتلهم قالوا له (اتق الله فينا فان مكرهون مقهورون) (١) فعفا عنهم واصطر خالد الى ارسال جيش آخر لم يحارب قتله خوفا من الخوارج واستجار بالهللول وانهزم افراد ذلك الجيش دون قتله فلما قوي امر الهمدول طمع في مهاجمة هشام بن عبد الملك اذ قال لاصحابه (ما سمع بأس المصريين يعني خالد وما خرجنا الا لله فلم يطلب الرأس الذي يملكه خالد ودوي خالد فخرج يريد هشاماً فاجتمعت عليه عدة جيوش من الجزيرة والشام والعراق والتقت هذه الجيوش في ارض الجزيرة وقتلت عليه وكان معه سبعون رجلاً وجيوش هشام عشرون ألفاً

تعرض خالد القسري لثورات خارجية اخرى تمكن من القضاء عليها منها ثورة عمرو اليشكري وثورة العتي ثم ثورة وزير السعدياني انذي ثار في الحيرة فجمع لا بحر بقرية الا احرقها ولا احد الا قتله فأرسل اليه خالد جيشاً تمكن من قتل جميع اصحابه وقبض على وزير وحياه به الى خالد فاعجب خالد بفصاحته وحسن كلامه فمبقتته وامر ان يسجن ولكمه واصطر الى حرقة ،أمر هشام وثار حرجي آخر هو الصدري بن شبيب ومعه ثلاثون رجلاً وكانت عايته قتل خالد عيلة ولكن خالد تمكن من القضاء عليه .

يتضح مما تقدم ان الخوارج قاموا بثورات عديدة استمرت منذ قيام الدولة الاموية حتى سقوطها وكانت سبباً في اضعافها وبالكافي الى سقوطها، خرجت هذه الثورات من الكوفة والبصرة وقليل منها ما خرج من مناطق

(١) الضحى - الامم والملوك ج ٨ ص ٢٤٢

أخرى من أرض السواد والخريرة وكادت هذه الثورات تثار ضد ولاية المراق .

والملاحظ على ثورات الخوارج التي خرجت من الكوفة أنها خرجت في عهد معاوية ثم انتقلت حركة الخوارج في عهد يزيد بن معاوية إلى البصرة وانحلت طبعاً آخر هو جامع التكتل السري وبث آرائهم عن هذا السبيل ثم تعود الكوفة مرة أخرى مصدراً لثوراتهم في ولاية خالد بن عبد الله القسري وولاية عبد الله بن عبد العزيز ، كما يلاحظ على حوارج الكوفة القديمة في المدلول الكوفة كانت مركز الشيعة الذين هم على طريقتين من الحوارج ، أما حوارج البصرة فكانوا كثر عدداً من حوارج الكوفة وأطول منهم بقاءً في الحرب وأوسع مفهوم اجتماعاً في أمور عقيدتهم مما أدى إلى ظهور عدة فرق اختلفت في موقعها من جماعة المسلمين منها المعتدل ومنها المتطرف أما حوارج الكوفة فكان موقعهم واحداً من قبة المسلمين وهو موقف المتطرف المتشدد

أثرت هذه الثورات تأثيراً كبيراً على لدولة لامية وعلى العراقيين على حد سواء فقد اضطرت الدولة إلى أن يكونوا مستعدين لمواجهة هذه الثورات ومة ومنتها والتحصن من شرها والقضاء عليها بما أدى إلى تكبد الدولة كثيراً من الأموال والأرواح فكانت هذه الثورات سبباً من أسباب ضعف الدولة وبالتالي إلى سقوطها

أما السنة لأهل العراق فقد تكبدوا كثيراً من المال والأرواح أيضاً وبأثرت السحبة لاقتصادية وبخاصة التجارة لما كان يحدثه هؤلاء الحوارج من إحداث أبناء السبيل وقطع طرق المواصلات بين المدن المختلفة كما سيطر على العراقيين جنود من الغزو والفرع لاشاعة الحوارج

قتل النساء والأطفال واحرق القرى وقتل مخالفين في العقيدة .
وشملت هذه الثورات في تحقيق الهدف الذي كانت تسعى اليه أما
اصحاب ذلك المثل فهي : -

أولاً - ان الخوارج كانوا يخرجون في اعداد قبيلة وفي اوقات متعاقبة
بما سهل على ولاية الدولة الاموية القضاء عليهم .

ثانياً - طغيان مذهب التشيع على اهل الكوفة ومماقتة ذلك المذهب لبدء
الخوارج وكره اهل الكوفة والشيعة عامة للخوارج لخروجهم
على من بنى طالب (رس) وتكفيرهم اياه فساعد هؤلاء ولاية
الدولة في عذاب الاحيان على قتال الخوارج

ثالثاً - موقف اهل المدينة واندفاعهم الى معارضة الخوارج وقضاء عليهم
بحفاظوا على تجارتهم واستمرارها .

رابعاً - تفرق الخوارج الى فرق متعددة مما ادى الى اصعابهم وتمييز
وحدتهم فسهل على ولاية الدولة القضاء عليهم .

خامساً - لامع من التحريمية التي كانوا يحدثونها من قتل النساء والأطفال
وقتل مخالفين واحرق القرى وكسر الخراج وقطع طرق التجارة
بما دى الى كرههم من جانب العراقيين عامة فاندفعوا الى مساعدة
ولاية الدولة في القضاء عليهم والحلاصة ان الخوارج الذين نادوا
وعملوا على تحقيق هدفهم ذلك الهدف هو ان يكون الانتخاب
الحراساً للحلافة وان يتولى امر المسلمين انفسهم دون اعتبار
لنفسه

سمى الخوارج الى تحقيق هدفهم من سبيل القوة والحرب والثورة
وهم بذلك خالفوا الشيعة الذين اتخذوا سبلاً متعددة لمناهضة الحكم

الاموي ، كما ان الخوارج امتاروا على غيرهم من الفرق الاسلامية بانهم لم يسموا الى تحقيق مثل عليا اعتقدوا بها وتمسكوا بها تمسكا قويا دون مداراة لاحد أو تستر من قوة السطان او قوة معادليهم من افرق الاخرى لذلك رأينا ان صنع الخوارج مع غيرهم من العراقيين المعاصرين للدولة الاموية مع احتلالهم في الوسيلة واتحادهم في الهدف ذلك الهدف هو التخلص من الحكم الاموي .

ثورات الموالي

اشترك الموالي في كثير من اشورات العراقية فقد اشتراكوا في ثورة المختار الثقيفي وكانوا عمادها مقرهم وقرص لهم ولاولادهم الاعطيات حتى اضطر اشراف الكوفة الى الهرب والانسحاب الى مصعب بن الزبير وحرصوه على قتال المختار لانه ساوى بينهم وبين عبيدهم ومواليهم في العطاء وقدمهم عليهم . كما اشتراكوا في ثورة عبد الرحمن بن الاشعث سنة ٨٢ هـ وكان في جيش الطوايس الذي ارسله الحجاج الى الشرق بقيادة عبد الرحمن ابن الاشعث عدد كبير منهم كما انظم اليه عدد من الموالي عندما دخل البصرة وكان هؤلاء قد امرهم الحجاج بالرجوع الى قراهم التي خرجوا منها لا يكسر الخراج فوجدوا الفرصة سانحة امامهم فاعطموها الى عبد الرحمن وقد حرصهم فقهاء البصرة وقرؤها على ذلك الاصمام لاستيائهم من عمل الحجاج اراء هؤلاء المسلمين الجدد . كذلك اشتراكوا في ثورة يزيد بن علي بن الحسين سنة ١٢١ هـ وكان من جملة ما دعا اليه يزيد رد المظالم والدفاع عن المستضعفين - ويقصد بذلك الموالي - كما اشتراكوا في ثورات عديدة في خلافة مروان بن محمد آخر خلفاء الدولة الاموية الى جانب ذلك فقد شاركوا الخوارج في ثوراتهم فنظر اليهم الخوارج كمسلمين

متساويين معهم في الحقوق وجوزوا خلافة المولى فيما اذا ظهر منه الصلاح والقدرة على تحمل المسؤولية أما الاسباب التي دفعتهم الى الاشتراك في تلك الثورات فهي :-

اولا - انتصار المسممين عليهم وتقويض امبراطوريتهم الفارسية واضطرابهم الى تغيير دينهم ولعنهم ليتلائم ذلك مع حياتهم الجديدة .

ثانيا - السياسة المالية التي اتبعها ولاية الدولة بحوهم واجارهم على دفع الجزية بعد اسلامهم .

ثالثا - حرمانهم من الاعطيات والارزاق عند شراكتهم في الفتوح .

رابعا - حرمانهم من المساواة الاجتماعية التي يمنحها الدين الاسلامي في الرأح والمعاملات الاخرى واعادهم عن اوطانهم واحتقار الدولة الاموية لهم .

ولما لم يجد المولى في هذه الثورات التي اشركوا فيها مكاوا مسهون اليه ولما لم يكن في مقدورهم ان يعدوا ثورات خاصة بهم لحاجتهم الى زعيم يقودهم ، اتخذوا طريق السرية ونشر مبادئ حرية من الدين الاسلامي والذي هو عماد الدولة الاموية التي حرمتهم من كثير مما كانوا كانوا يتمتعون به ليضعوا الدين الاسلامي والدولة الاموية وحشا من ذلك ظهور الفرق الدينية التي تدمست لباس التشيع واخذت تصدأ هو نقضاء على الدولة الاموية وتحطيم الحق الاسلامي وبدر دور الشقاق وشر هفاند تهتكية ااحية لصلوا الى ما كانوا يقصدون فكنت حركتهم هذه حركمة اجتماعية لم تكن موجهة الى الامويين وحسب بل الى العرب عامة .

أما الثورة الوحيدة التي قام بها الموالى فكانت في ايام المعيرة بن شمعة

في ولايته على الكوفة معاوية بن أبي سفيان فقد خرجت جماعة منهم
 أميرهم أبو علي ورسول الله المعيرة جيشاً بقيادة جند المجدي للمع
 قرب داهم () مشر لا عجم هذه العسرة لم على الدين معاً بالكم
 مادوه يد جارا انا سمعاً قرأ ، يهدي الى الرشيد و... به ولن شرت
 بر... حندا وان الله بهت فيه لدايس كادة ولم يروه عن احد فقام لهم
 حتى قتلهم (١) .

هذه الثورة تدين رقة... التي في أن... منهم الدولة كما تعامل الآخرين
 من المسلمين ماد... ود... الدين الاسلامي الذي يزيل الفوارق
 الحسية والعرقية وان يكون اساساً للعلاقات بين الافراد وبينهم وبين
 السلطة الحاكمة .

المختار بن أبي عبيدة الثقفي

صدر المختار الثقفي على مسرح الحدث... في الكوفة سنة ٦٤ هـ ويمكن
 من أن يجمع حوله أهل الكوفة من شيعة آل البيت ويستقل بها وان ينفذ
 سيطرته على غيره من الأمصار ويحارب الأمويين والريين ويستقيم من
 قبلة الحسين بن علي (رض) حتى تمكن مصعب بن الزبير من القضاء عليه
 وقبضه سنة ٦٩ هـ .

والمختار بن أبي عبد بن مسعود الثقفي من ثقيف وأبوه أبو عبيد
 قائد الجيش الذي أرسله عمر بن الخطاب إلى العراق وقد قتل أبو عبيد
 في معركة الجمل سنة ١٣ هـ واندحر المسلمون في تلك المعركة أمام لعرس
 وقد رافق المختار والده في تلك المعركة وكان عمره عند مقتل والده ثلاث

(١) اليعقوبي - التاريخ ج ٢ ص ١٩٧ .

هشرة سنة (١) .

كان المختار يعني نفسه منذ صغره بالوصول الى الامور والسلطان
فعول على أن يسلك كن سبيل ويتجر كل فرصة للوصول الى هدفه
كانت اول فرصة حاول استغلالها اليه حرص عمه سعد بن مسعود
وكان اميراً على اللداني ان يقصص على الحسن بن علي (رض) وكان قد خرج
الحسن في مقدم ماربط لقتال معاوية سنة ٤١ هـ ويدفعه الى معاوية
وتقرب اليه الا ان عمه ابي عليه علم بعض رعاياه لشدة محبة الحسن
مع الحسن وأمر المختار بالولواته وكلف عمه الحسن بمعاينة وأمر بأن
يسكنوا هذه (٢) .

فبالمختار عمله هذا ان يتقرب الى معاوية لعمه ان يسأل له
الوصول الى تحقيق امنيته ثم ظهر مرة ثانية على مسرح الحوادث عندما
انظم الى حركة مسلم بن عقيل - ميثم الحسين بن علي سنة ٦٥ هـ الى
اهل الكوفة ليتأكد من أيديهم ومؤثرهم له وكان صيب المختار ان
قدبر عليه عبيد الله بن زياد امير الحجاز وحده وخرج من السجن بعد
ان توسط له عبد الله بن عمر بن الخطاب ورجع من الكوفة قاصداً عبد الله
ابن الزبير الذي كان قد حصل على أيديهم من الحجاز ومبايعتهم له
بالخلافة مخالفاً بذلك يزيد بن معاوية ونظم اليه وحارب معه جيوش
يزيد ولمسالم يجد عند ابن الزبير ما يرضى به اطمانه ويعتقد امنيته
تركه قاصداً الكوفة سنة ٦٤ هـ . وقد شجع المختار الى اتيان الكوفة
اضطراب الاحوال في العالم الاسلامي بعد موت يزيد بن معاوية وورث

(١) البلاذري - انساب الاشراف ج ٥ ص ٢١٤ .

(٢) البلاذري - انساب الاشراف ج ٥ ص ٢١٤ .

ابنه معاوية الثاني من الخلافة راعياً عنها وحروج عبيد الله بن زياد
 امير العراق هارباً بعد ان ثار به اهل البصرة وقد ظهر ابن الزبير على
 مسرح الحوادث بايسته اكثر الامم من الاسلاميه ولم يبق مع الامويين
 الا الاردن وقد ترعهم مروان بن الحكم وبايعوه بالخلافة كان هذا
 الاضطراب اكبر مشجع للمختار على الخروج الى الكوفة التي كان يأمل
 ان يجد فيها الجو المناسب ليدعو الناس اليه مستعلاً شعورهم وحميم
 لال البيت والطلب بدمائهم وكان يحلم بهذا الامر منذ سنين طويلة
 منذ ان اشار المغيرة بن شعبة الى حال اهل الكوفة من شيعة آل البيت
 وحميم وبذل كل ما لديهم في سبيلهم وجريهم وراء أي زعيم يدعوهم الى
 انصاف آل البيت من الامويين لعله يحصل على تأييدهم في سبيل تحقيق
 اهدافه واطمأئنه . ذكر البلاذري ان المختار ركب يوماً مع المعيرة فمر
 بالسوق فقال المغيرة اما والله اني لا اعرف كلمة لو دعه بها اريب لاستجاب
 لها اقوام قصاروا له انصاراً ولا سيما المعجم الذين يقبلون ما يلقي اليهم
 قال المختار وما مي يا عم قال يدعوه الى بصرة آل محمد والطلب بدمائهم
 فكانت في نفس المختار حق دعا (١) .

كان لهذه الاشارة اثرها في نفس المختار واستندما وسمح في استعمالها .
 كان قدوم المختار الكوفة في الوقت الذي ظهر فيه التواؤم بزعامة سليمان
 ابن سرد وقد ازمعوا على الخروج لاحد يثار الحسين من قتلته وكانت
 شيعة الكوفة كلها مع سليمان بن سرد الخراساني فلما احس المختار يدعو
 الناس اليه والطلب بدم الحسين كانت الشيعة تقول له هذا سليمان بن سرد
 شيخ الشيعة وقد اطاعته الشيعة وانقادت له وولته أمرها فكان يقول ان

(١) البلاذري - انساب الاشراف ج ٥ ص ٢٢٣ .

سليمان رجل لا علم له بالحروب وسياسة الرجل وقد جئتكم من قبل
 محمد بن علي بن الحنفية مؤتمناً ومجتبياً وورثاً ما صعداً له فلم يؤل حق
 انشعبت اليه طائفة منهم ومعظمهم مع بن سرد وكان سليمان أثقل الناس
 على المختار (١) وكان الذي قوى من دعوته جعلوا تعد إلى نفوس الشيعة
 أنه أعلن بأن محمد بن الحنفية أمره بقتال المجوس وطلب بدماء أهل
 البيت والدفع عن الضعفاء (٢) وقصد بالضعفاء الموالي الذين تسكن من
 جذبهم اليه بسرعة وكان حريصاً على تجميع ما اشترى اليه المعيرة بن شعبة
 فجمع في أن يجمعهم حوله وكانوا هم أعوانه وأبصاره ومؤيدوه قال أحد
 الأعاجم بعد أن قوى أمر المختار أما يرى يا اسديق قسداً أقبل على
 العرب ما ينظر إليها فلما علم المختار ذلك قال لهم لا يشق ذلك عليكم
 فأتهم معي وأنا منكم (٣)

والأمر المهم الذي نادى به المختار لجذب الأعاجم أنه أعلن أنه سوف
 يعطي الموالي ودربتهم أعطيات وأوراقاً كما يعطي المسلم العربي
 مكّن المختار نفسه بأن جمع حوله عدداً من الشيعة وقوي أمره وكثرت
 أتباعه بعد خروج الثوابين رعاية سليمان بن سرد الخراساني سنة ٦٥ هـ
 من الكوفة المنقرض عبيد الله بن زياد وقد تمكن عبيد الله من القضاء عليهم في
 عين الوردة .

حتى الجول للمختار وعمل على أن يستغل شعور رعاياه الكوفة وحبهم
 لكل البيت ويحبهم اليه فوجه همه إلى اقناع إبراهيم بن الأشتر وقد نجح

(١) البلاذري - أنساب الأشراف ج ٥ ص ٢٠٧ .

(٢) الطبري - الأعمى والملوك ج ٧ ص ٦٤ .

(٣) الطبري - الأعمى والملوك ج ٧ ص ١١٣ .

في استمالته اليه بعد ان اظهر المختار له كتاباً ادهى ان محمد بن الحنفية ارسله اليه يطلب فيه ان ابراهيم ان يعاون المختار ويؤكد له ان الكتاب مرسل من قبل محمد بن الحنفية وأعلن ابراهيم انضمامه الى حركة المختار وله انه لم يكن في قرارة نفسه وانقأ من صدقة ذلك الكتاب (١) .

كان لانضمام ابراهيم بن الاشعث وهو من رعايا الكوفة اثره المهم في تثبيت وتقوية مركز المختار فلما اطمأن المختار الى قوته ثار بعد الله بن مطيع العدوي امير الكوفة من قس عبد الله بن الزبير وأخرجهم منها والتجأ الى البصرة (٢) ثم احد المختار يتعقب قتلة الحسين بن علي وقتل عدداً من تمكن من القبض عليهم .

احد المختار اهل الكوفة وما معه مع قتلة الحسين فقد حرقهم بالنار وقطع اعصبتهم وعذبهم بمقام اهل الكوفة محاولاً للقضاء عليه والتخلص منه ولا سيما انه سدوى العجم بالعرب في العصب والارزاق ونواية امور الحجاج (٣) الا ان محاولتهم من الفشل فاصبر عدد كبير من رعايا الكوفة واشتدوا الى الخروج ولا التجأ الى مصعب بن الزبير امير البصرة بذلك . كان نجاحه في معركة جديبة السبيع التي حدثت معه وبين اهل الكوفة اثرها الكبير في تقوية مركزه وامتداد سلطانه فممن على تنمية الكوفة من كل من اشبه في جيش عمر بن سعد الذي خرج لقتال الحسين . كانت خايته من ذلك أن يخيف اهل الكوفة من ناحية ليركتوا الى حكمه ومن ناحية اخرى ليرد من التفرق الشمة والمحبين لال البيت حوله

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٧ ص ٩٩ .

(٢) البلاذري - انساب الاشراف ج ٥ ص ٢٢٢ .

(٣) الديلموري - الاحبار الطوال ص ٢٩١ .

علم يبق في الكوفة احد من اشترك في قتال الحسين الا قتله وقتل عمر
ابن سعد قائد الجيش وقتل امه وهو ابن احدى المختار وقال المختار هذا
الحسين وابنه والله لو قتلتهم ثماني قريش ما وهوا بأحدة من ايامهم (١).
عمل المختار بعد ان بسط سطوته على الكوفة على عبارة الامويين
نكته من ان يحرج لقتالهم حاول ان يشاري وبصاحب ابن الربيع حتى لا
يقع بين قوتين كبيرتين لا قبل له بهما (٢).

لم يكن المختار صادقاً فيما اظهره من الربيع فانه لم يكذب ينهي من
حربه مع الامويين وقتله هيب الله بن زياد في معركة الخازر حتى توجه
الى قتال مصعب بن الربيع ليخرجه من البصرة وكان المختار قد دأبت
له اعداء اخرى عند انتصاره على الامويين وكانت الاموال تأتيه من
السواد والجن وسهول والاي واربعين (الحريرة) (٣).

وجه المختار منه الى بحيرة مصعب كما ان مصعب آمن ناحيته قد
اثير لمعاربة المختار فقد اثاره وجره زعماء واشراف الكوفة الذين
كانوا قد هربوا من الكوفة خوفاً من طاش المختار واستيلائهم من
مساواته المعجم بالعرب وتقريبه اليهم وابعاد العرب ، فجرت بين
المختار ومصعب وقائع عدة كان النصر فيها لمصعب حتى تمكن من
حصره في قصره ولما طال الحصار على المختار حرج للقتال وخر سريعاً
وكان مقتله سنة ٦٩ هـ وقتل معه سبعة آلاف قتيلهم مصعب صبراً وقتل
امراً المختار وهي بنت النعمان بن بشير الاصمعي وهي اول امرأة في

(١) ابن طباطبا - الفخري ص ٨٩ .

(٢) البلاذري - انساب الاشراف ج ٥ ص ٢٤٣ .

(٣) الدينوري - الاخبار الطوال ص ٢٩١ .

الاسلام تقتل صبرا (١) .

كان لهذه اعمدة من جانب مصعب اثرها السيئ في نفوس المسلمين عامة وفي نفوس الشيعة خاصة وقد انتقم اهل المراق من مصعب عندما انظموا الى عبد الملك بن مروان وتركوا مصعباً محارب وحده في الميدان وبذلك سهل على عبد الملك من القضاء عليه وارجاع العراق الى حظيرة الدولة الاموية .

يتضح مما تقدم ان المختار ستمز أحداث الاحوال وميل الشيعة من العرب والمسلم الى البيت العلوي لينتقل الى "هدى" الذي كان يهدف اليه ذلك الهدى هو ان يكون له شأن ويحصل على ما حصل عليه اقربائه امثال عبد الملك وابن الزبير وغيرهم .

الا ان الظروف التي استتهد بها المختار ليست هي وحدها التي اوصدته الى ما وصل اليه مالم تتوفر فيه مقومات الشخصية القوية المؤثرة .
توفرت في المختار كل مزايا الزعامة فهو كما وصفه صاحب التاريخ قال (كما رجلا شريفاً في نفسه عالي الهمة كريماً) (٢) كما توفرت فيه عقلية باطنة وبصيرة ثاقبة ولسان ذرب فصيح فتمكن من ان يؤثر في نفوس اصحابه فصدقوه في كل ما كان يقوله ويدعيه وقد صدقوه بان جبريل ينزل عليه ويأتبه بالوحي وهو ما كان يدعيه كتب الى البصرة (يا ايها الحكم تكذبون رسلي وتكذبونني وقد كذبت الالسياء من قبلي ولست بغير من كثير منهم) (٣) كما كان يدعي انه يدهم ضرباً من السجدة لامور تكون ثم

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٧ ص ١٥٧ .

(٢) ابن طباطبا - الفخري ص ٨٩ .

(٣) ابن عبد ربه - العقد الفريد ج ٥ ص ١٤٣ .

يحتال فيرقصها هذا من عند الله عز وجل (١) .

وجد المحتار في اهل الكوفة من يصدقه فيما كان يدعيه فكيف تطاي هذه الاثايب على اهل الكوفة ن لم يكن له من قوة الشخصية التي تمكنه من التأنيد حتى تمكن من ان يجمعهم حوله ويدفعهم امامهم مستعلمين لاغراضه واهدائه كما انطلقت على اهل الكوفة اكادسه الاخرى فقد ادعى انه اما يقوم بحركته هذه في خدمة آل البيت العلوي وانه مرسل من قبل محمد بن الحنفية وقد كذبه محمد بن الحنفية ونفى انه معه في قتله اساس وارقة الدماء كتب محمد الى المحتار (اي لم اردت القتال لوجدت الناس الي سراعا والاعوان لي كثير) ولكي اعترائهم واصير حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين (٢) كذلك لو كان مخلصاً في دعوته لمحمد لدهاء بعد ان قوى امره وثبت مركزه ولكبه كاذب في ادعائه ومن الطريف ان المحتار لما علم بنشأ حروح ابن الحنفية قصد الكوفة قام خطيباً في اصحابه وقال يا قوم قد ذكر ان امامكم قد قصد محوكم ومن امرة الامم انه لا يؤثر فيه السيف فاذا اتى فجهروا فيه هذا السيف فلما باح محمد بن الحنفية انه قد قصد بذلك قتله عدل عن القدوم (٣) الا انه تمكن من احذنه امره من اصحابه ومن اقرب اساس اليه والصقهم به حتى آخر لحظة من حياته وهذا دليل آخر على سوء نيته قال لسائب بن مالك الاشعري لما خرج لقتال مصعب بن الزبير وكان من خاصته ايها الشيخ اخرجنا لقتال علي احبابنا لا على الدين فاسترجع السائب وقال

(١) المبرد - الكامل في الادب ج ٢ ص ١٤٤ .

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٧ ص ١٣٥ .

(٣) الرازي - اعتقادات فرق المسلمين والمشركين ص ٦٢ .

يا ١١. استحق لقد ظن الناس ان قبلك بهذا الامر ديسونه فقال المختار
 لا اعمري ما كن الا لصمت دنيا وبني رأيت عند الملك بن مروان قد علمت
 على الشام وعند الله بن الربيع قد غلب على الحجاز ومصعب بن الزبير على
 البصرة وجدة الحاروري على العروض وعند الله بن حارم على حراسان
 ولست بدون واحد منهم ولكن ما كنت افدر على ما اردت الا بالدهاء الى
 الطلب ثار الحسين (١) وهكذا كشف المختار القناع عن حشته وقصده
 فلم يكن صادق النية ولا صحيح المذهب انما اراد ان يتأصل اساس (٢)
 والخلاصة ان حركة المختار بن ابي عبيدة الثقفي كانت حركة شخصية
 استعمل شعور اهل العراق من شيمة على عرباً وعجماً وحسبهم لان البيت
 ليصل الى تحقيق ما يريه في الأمور والسفوف فهي اذا حركة شخصية ليست
 حركة شيعية الا ان المطهر الشيعي كان غالباً صديقا وبني ثورة شخصية
 تستر تحت التزيين الا ان هذه الثورة كان لها تأثير كبير في دفع
 الموالي الى التكتل والعمل لاستبعاد حقوقهم وسميتهم المتواصل ليحصلوا
 على المساواة الاجتماعية وينالوا الى المساواة السياسية وقد هداهما وهاورن
 اساسا لعدد من الثورات التي قام بها الموالي فيما بعد حتى انه جعلها اساسا
 لدهوة العباسية وقيام بني مسلم الخراساني برعاية تلك الحركة استعرازا
 لثورة الموالي مع المختار الثقفي .

(١) الديري - الاحبار الطوال ص ٢٩٨ والبلاذري - اسباب الاشراف

ج ٥ ص ٢٦١ .

(٢) ابن عبيدويه - العقد الفريد ج ٥ ص ١٤٤ .

مطرف بن النخعة بن شعبة

اخلف الحجاج بن يوسف الثغني عامل العراق الخدعة لصدده اخلاصاً متظاهراً فلم يترك وسعة الا انبعاث تمكين وشيخ حاكم الامويين في العراق واستعمل كل اساليب العنف والشدة في سبيل القصد على ثورات العراقيين التي كان الحجاج سبباً من اسباب تلك الثورات لثقل وضأه على العراقيين واحدهم بالعرف والعنف والقسوة والقتل والتشريد

جلب الحجاج على نفسه كره العراقيين من مختلف الطوائف وكره غير العراقيين ومنهم من ينتمي الى بيت الخلافة كعمر بن عبد العزيز وسليمان بن عبد الملك البدين وحذاه مكره اساس على يقين احكمه الاموي اكرأها يدفعهم الى اثورة وسرى ذلك الكره الى اعوان الحجاج في العراق منهم مطرف بن المعيرة بن شعبة الذي كان الحجاج قد ولأه المدائن وولى احده عمر بن المعيرة واحاد حمرة همدان فكان لهماهم وشرفهم وصلاحيهم اثر في تقديم الحجاج لهم والاستعانة بهم وقد اثار مطرف عن اخويه بأه كان صالحاً للرب واشد انكراً للظلم (١) ثأ على الحجاج سنة ٧٧ هـ ودعى الناس الى جمع سلطان بني امية وجعل الامر شورى بين المسلمين

كان نده بخروجه عندما قرب منه شبيب الحارثي بهادته وكان امر شبيب قد قوي في العراق بعد انتصاراته المتعددة على جيوش الحجاج فارسل مطرف الى شبيب ان يبعث اليه بعض رجاله ليناطرهم فبعث اليه شبيب رجالاً يباحسون مطراً وانتهت هذه المناصرة بعد اربعة ايام لم يصل فيها الطرفان الى اتفاق تام الا ان كراهيتهم للحجاج وعبد الملك . فلما أعلن مطرف سوء رأيه في الحجاج وعبد الملك واعتبرهم ظئمة عيين وعليه ان

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٧ ص ٢٥٨ .

يحللهم عليهم وليوا صدقاتكم قور الخروج قبل أن يتعرض لعقاب الحجاج
 فدعى أصحابه ومن كان على رأيه إلى الخروج وقال لهم (لست أحب
 أن يتبعني من ليست له رية في جهاد أهل الجور ادعوكم إلى كتاب
 الله وسنة نبيه وإلى قتل الظلمة فإذا جمع الله لما أمر ما كان هذا الأمر شديداً
 بين المسلمين يرتصون لأنفسهم من أحوال) (١) فخرج معه من دياره
 على هذا الرأي متوجهين شرقاً وساعده أخوه حمزة الذي كان على همدان
 بالمال والسلاح مع مخالفته الرأي وكان جرحه حمزة أن قصص عليه
 الحجاج وسجنه أما مطرف فأرسل إليه الحجاج جيشاً عدته عشرة آلاف
 عليهم عدي بن ورقاء والبراء بن ربيعة ولم تعد شجاعة مطرف وبسالة
 أصحابه أمام ذلك أحرق الكعبة قور أكثر أصحابه وكس مقتله
 سنة ١٧ هـ .

كانت هذه الثورة مدفوعة بمامل شخصية إلا أنها تفر عن كره الناس
 عامة أسدود الحجاج في ماملة المراقبين وقدم على الرية والصفة
 واخذهم بكل صنوف العذاب .

ثورة عبد الله بن معاوية

هذه ثورة أخرى برعها أحد أفراد البيت العلوي مستعلا حب
 العربيين وولائهم لأهل البيت وكراهيتهم لحكم الدولة الأموية رمي من
 وراء ذلك تحقيق أطماعه الشخصية في الوصول إلى الخلافة إلا وهو
 عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب الذي اشتهر عنه
 أنه كان جواداً فارساً وشاعراً ولكنه كان سيئ السيرة رديء المذهب
قتالا مستظهِرا ببطانة السوء وعن يرمى بالزندقة فمن طائفة عمارة بن

(١) الطبري - الأمم والملوك ج ٧ ص ٢٦٣ .

حمره الرنديق ومطيع بن ابياس الشمر الحليخ والبقيالي الذي يقول :
اذا مات الانسان لا يرجع (١) .

استمع عند الله اطرووس لحيطه ، للدولة الزموية واضطراب الاحوال
فاظهر دعوته ابرم يريد ان يقص ودع اهل الكوفة الى بيعته وكذا دعوته
اليهم ، لردا من آل محمد وليس الصوف وانهار صيحا الخيز (٢) وقد
نايحه بمر من اهل الكوفة اما انقسمه الاكبر منهم فقد طردوا اليه الخروج
من الكوفة وهو له ، لقد قتل جمهوره مع من هذا البيت وشاروا
عليه قصد فارس وواحي اشرق معهم بذلك وبث دعائنه في اشرق
يدعون لاسم بخلاف ما كان يدعونه اليه في الكوفة وكذا دعوه به اليها
(على ما احووا وما كرموا (٣) وما يظهر ان عند الله لم يكن مهمه لا
مبايعته الناس الذين ستموا حكم هذه الدولة التي افنت من يديها
واصبحت في رمتها الاخير .

يمكن عند الله من ان يعطب على مياه الكوفة والحررة وهمدان وقم
والري وقومس وانصبان وفارس وقام باصبيان فلما ثبت مركزه اقبل عليه
دو هاشم ودهم الحماح والمصور وعيسى بن علي ومن وجوه قريش ومن
بنى أمية منهم سليمان بن هشام بن عبد الملك (٤) فمن اراد منهم عملا
قلده وكذا ان يفتح في الوصول الى الخلافة لولا ان موجة طاعية تمت من
الشرق ترفع اعلامها ، سود داعية الى نفس ما دعا اليه عند الله بن معاوية

(١) الاصفهاني - مقاتل الطالبين ص ١٦٢ و ١٦٧ .

(٢) الاصفهاني - مقاتل الطالبين ص ١٦٢ و ١٦٧ .

(٣) الاصفهاني - مقاتل الطالبين ص ١٦٢ و ١٦٧ .

(٤) الاصفهاني - مقاتل الطالبين ص ١٦٢ و ١٦٧ .

ولكنها كانت ترمي الى هدف آخر هو ، ان يكون المعرس نصيب في هذه
 الموجة هي الموجة العنسية يتوحدوا ابو مسلم الثوراصبي فتخص على
 عبد الله بن معاوية وسجنه ومات عبد الله في السجن وتقدمت جيوش ابي
 مسلم مكنة امامها قوى لامويين حتى قصت على الدولة الاموية
 سنة ١٣٢ هـ .

كان لهذه الثورات الشيعية والخصوية التي تسببت استار التشيع
 اثرها الواضح على الدولة الاموية وكانت سببا من اسباب سقوطها وقد
 ادت الى ان يهتم خلفاء بني امية وولاها على العراق بأمر هذه الثورات
 تجهيز الجيوش المريدة لكي يقصوا على هذه الثورات التي امكنهم
 واهكت خراة الدولة وجليلهم . استمرار يقصين حذرين لهذه الثورات
 كما ان العراقيين اخذوا من جانبهم يتكثفون لمرمرة هذه الدولة
 وتقويصها لما الحق بهم من دن وقتل وتشريد .

الملاحق

١ - الخطب - خطب الخلفاء

خطب الامراء

٢ - الكتب والرسائل

٣ - التوقيعات

٤ - الوصايا

المخطب^{٩٣}

خطب الخلفاء

الحسن بن علي بن أبي طالب يخطب في أهل الكوفة بعد تنازله
لمعاوية الخليفة (١)

أما بعد .. أيها الناس من الله قد هداكم أوليا وحقن دماءكم
بآخرنا وإن لهذا الأمر مدة وأنديا دول وإن الله تعالى قد لنبيه (ص)
(ع) أن ادري بعده فتنة لكم ومنازع إلى حين

معاوية يخطب في الكوفة بعد تنازل الحسن له بالخلافة (٢)

قدم معاوية الكوفة وصعد المنبر ثم قال (أما بعد فإني لم نجد
أمة بعد نبيها إلا غلبت بأسلما حقا .. إلا ما كان من آل هذه لامة فإن
حقها غلبت بأسلما .. ثم يقول)

خطب عبد الملك بن مروان بعد أن علم بانتصار جيوشه على

التوابين بعين الورد سنة ٦٥ هـ (٣)

أما بعد .. الله قد أملاك من أهل العرق منقح الفتنة ورأس

(١) الطبري - ج ٥ ص ٩٣

(٢) الطبري - تاريخ الأمم والملوك ج ٦ ص ٩٣ .

(٣) البلاذري - أنساب الأشراف ج ٥ ص ٢١٧ .

الضلالة سليمان من صرد الا وان السيوف تركت رأس ابن بجيلة
حداريف الا وقتل الله منهم رجلين صالين مهلين عبد الله بن سعد اخا
الاردوا بن وال اخا بكر بن وانر ولم يبق بعد هؤلاء احد عنده دقوع
ولا امتناع .

خطب عبد الملك بن مروان في الكوفة سنة ٧١ هـ بعد قضائه
على مصعب بن الزبير وتعيين بشر بن مروان امير عليها (١)

ان عبد الله بن الزبير لو كان حليمة كما يزعم الخرج فأسى بنفسه
ولم يفرز دمه في الحرم ثم قال رايي قد استعملت سبكم بشر بن
مروان وأمرته ، ولا حسان الى أهل البصرة والحدرة الى أهل المصبة
فاسمعوا له وأطيعوا) .

عبد الملك يخطب في رجال دولته يستشيرهم في من يولى على العراق (٢)

١ . اذا عبد الملك تعيين والياً على العراق وقد اضطرت أموره
وكثرت ثورات الخوارج وعجزت جيوش الدولة عنهم ارسل المطلب
يطلب جنوداً ويخرج عبد الملك على أسبحة به فقال (ويحكم من للعراق
وسكت الدس وقام الخجاج وقال انا لولا قال اجلس ثم قال ويحكم من
للعراق وصحتوا وقام الخجاج الثالثة فقال والله انا لولا يا أمير المؤمنين
قال أنت زنجورها فكتب اليه عهده .

(١) الطبري - ج ٢٥ ص ١٨٩ .

(٢) المسعودي - مروج الذهب ج ٢ ص ١٢٢ .

الوليد بن عبد الملك يعلن رأيه في الحجاج (١)

خط الوليد قال (ان امر المؤمنين كان يقول ان الحجاج جده
ما بين هقي الا وانه جلد وجهي كله) .

الوليد بن عبد الملك يخطب بعد استئصال يزيد بن ابي مسلم
بعد وفاة الحجاج (٢)

خط الوليد فقال (كنت كم سقط منه درهم فأصاب ديتارا) .

(١) الجاحظ - البيان والتبيين ج ٢ ص ٢٩٢ .

(٢) الجاحظ - البيان والتبيين ج ٢ ص ٢٩٢ .

خطب الامراء

المغيرة بن شعبة يخطب في الكوفة بعد ان خرجت الخوارج (١)
 اما بعد فقد علمتم ايها الناس اني لم ازل احب لجماعتكم العافية
 واكف عنكم الاذى واني والله لقد خشيت ان يكون ذلك ادب سوء
 لسفهائكم فاما الخلفاء الاقبية فلا وايه الله لقد خشيت ان لا أجد بدأ
 من ان يعصب الخديم التقى بذات السقيه الخافل فكفوا ايها الناس
 سمعناكم قبل ان يشعل النلاء عوامكم وقد ذكر لي ان رجالا منكم
 يريدون ان يظهروا في المصر بالشقاق والخلاف وايم الله لا يخرجون في
 حي من احياء العرب من هذا المصر الا انتم وحملتهم بكالا لمن
 يمدحهم فظهر قوم لا فقههم قبل الدم فقد قمت هذا المقام ارادة الحجة
 والاعداد

المغيرة بن شعبة يخطب في مسجد الكوفة في اخر امارته مبينا
 كعادته رأيه في عثمان بن عفان واصاره وقتلته (٢)

اللهم ارحم عثمان بن عفان وتجاوز عنه واجزه ناحس من حمله
 وانه عمل بكتاك وتبع سنة سيك (ص . ع) وجمع كفتا وحقق دما
 وقتل مظلوما . اللهم فارحم اصاره وأوليائه ومحبيه والظالمين بدمه .
 ويدعو على قتلته .

(١) الطبري ج ٦ ص ١٠٥ .

(٢) الطبري ج ٦ ص ١٤٢ .

خطبة زياد البقره سنة ٤٥ هـ

أما بعد وأن الجلالة الجهلاء والذلالة البعير ، وبعي المولى بأهله
على الدار ما فيه سهاؤكم ويغتمل عليه حممؤكم من الامور العاصم
ننت فيه الصعير ولا يتحاشى عنكم البكير . كتابكم لم تقرأوا كتب الله
ولم سمعوا بما اعد الله من الثواب الكرم لاهل طاعته واعدت
الاليم لاهل معصيته في الزم الزمدي الذي لا يزول الكونوا كمن
طرفت عيره الدنيا وسدت مسامحه اشبهات واحتر لعاية على الدقية
ولا تذكرون انكم احدثتم في الاسلام الحدث الذي لم تصبقوا اليه
من ترككم هذه المراحير المصونة واسميته الملوقة في البحر المهر
والعدد غير قليل ألم يكن منكم نواة تمنع العواة عن دبح الليل
وغارة النهار قرتم اقراءة وباعدتم الدين بمتدرون بهير اعذر وتعصون
على المحتس كمن امريه منكم تدب عن سعيه صبيح من لا يخوف
عاقبة ولا يرجوا معدا ما انتم الخمد ، لقد ابعثتم سعيه فلم يرا
بكم ما ترون من قرامكم دونهم حتى اتهكوا حرم الاسلام ثم اطارقوا
وراءكم كموسا في مكائس الرب حرام على لظهم واشرب حتى اسويها
بالارض هدموا واحرقوا ان احمر هذا الامر لا يصبح الا بما صلح به
اوله اين في غير صعب وشده في غير عذب واي اقسام لله لاحدث
المولى ، المولى ولتقيم النظر عن والمقن بالمسير والصحيح ؛ لتقيم حق بعني
الرجل منكم احده فيقول ايج سعد فقد حدث سعيد او تسقم لي قناكم
ان كدبة الامير بلقاء مشهوره واذا بطلتم علي بكدة فقد حنت لكم
معصيتي . من نقب منكم عليه فاما حاس لما ذهب له فاباى ودلج ليل

قائلي لا اوتي مداخل الا صفكت دمه وقد اجلتكم في ذلك بقدر ما
 اتى الخير الكوفة ويرجع اليكم وايادي ودعوى الجاهلية يني لا احد
 احد دعاء بها الا قطعت لسانه وقد احدثتم احداثاً لم يكن وقد احدثتم
 لكل ذنب عقوبة فمن عرق قوماً عرقناه ومن احرق قوماً احرقناه ومن
 رقب شيئاً رقبنا عن قلبه ومن نكح قبرا دنا به فكموا على اسيحتكم
 واندبكم اكف عنكم يدي ولا يهتبر من احد منكم ربه
 بخلاف ما عليه عامتكم الا صرتم عفة وقد كانت بيني وبين قوم احسن
 وجمعت ذلك دبر ادني ونعت قدمي فمن كان محسناً فليزد في احسانه
 ومن كان مسيئاً فلينزح عن اسائه اني لو علمت ان احدكم قد قتل
 السل من حصي لم كشف به قناعاً ولا اهلك اليه ستر حتى يندى
 صوته عن من رآه فاسأله عن اموره واستمعوا على امركم
 فرب منثنس قدوم سيرر ومصور قدومنا سيمنش .

ايها الناس ان اصبح لكم صفة وعيكه دادة وسوكم سلطان
 الله لدي عباداً وهدود عنكم يعني الله الذي حول عد غيبكم الجمع
 واطاعة الله وولكم علي العدل ومنه وليه واستوجوا عدل
 ووفوا به وامتكم واعلموا ان مهما اقصر عن ثلاث است محتجاً
 عن طاعت حجة ولو اياي حارة فيل ولا حلاً عاص ولا ررقاً عن
 الله ولا بحم لكهم معذرة ودعوا الله بالصلاح لانتمكم و به حاسنكم
 المؤدون لكم وكهمكم الذي ابيه تاوون ومتي يصلحوا يصحوا ولا
 بشر واقدومكم فيشتد لديك اسفكم ويطول له حرمكم ولا يدركو له
 حاجتكم مع انه لو استجيب لكم و به لكل شرأ لكم اسأل الله ان
 يعين كلا عن كن واد رايتوني احد فيكم امراً فمدوه على ادلاله

وايم الله ان لي فيكم امرعى كثيرة فليحذر كل امرئ منكم ان يكون
من صرعاي (١) .

خطب زياد على منبر البصرة فقال

ايها الناس لا يسمعكم سرورنا ، يسمعون منا ان تسمعوا ، احسن ما
تستمعوا ، ما فان الشاعر يقول :
اعمل بقولي وان قصرت في عملي فسمعك قولي ولا يضرك تقصيري (٢)

خطب زياد فقال :

استوصوا بثلاث منكم : حياء ، الشرف ، والعالم ، والشح فوالله لا
يأتي شح ، حدث استجف ، الا اوجمته ، ولا يأتي عالم ، جاهل استجف
به الا نكلت ، ولا يأتي شريف ، وصيغ استجف به الا صرته (١) .

زياد بخطب في الكوفة بعد ان ضمت اليه مع البصرة :

ان هذا الامر اوتي وانا ، انصره ، وددت ان اشخص لبيكم في
المن من شرمة البصرة ثم ذكرت انكم اهل حق وان حقاكم عدلا
دفع الطائر ، وبيتكم في اهل بيتي ، والحمد لله الذي رفع ما وضع الناس
وحفظ مني ما ضيعوه (٢) .

(١) المقدم الفريد ج ٤ ص ١٧٤ .

(٢) الطبري ج ٦ ص ١٣١ .

زياد يخطب في الكوفة :

أما بعد فإنا قد جرت وجرا وسبنا وصددنا السائرين فوجدنا
هذا الأمر لا يصدق أحده إلا بما صلح أوله والطاعة للشيعة المشهورة
بعلانياتها وغيب أهلها شاهدتهم وقلوبهم بالسنتهم ووجدنا الناس إلا
بين في غير صعب وشدة في غير عنف واني والله لا أقوم فيكم بأمر إلا
أوصيت على أدلاء وأيس من كدنة الشاهد عليها من الله والناس أكبر
من كذب أمام على المسير وذكر عنه . وبرحم عليه ولمن قتلته (١) .

زياد يخطب في الكوفة :

أما بعد فإن عب النبي وأبي وحيم أس هؤلاء جمعوا فشرروا
وأمروني فجشروا على وأيم الله لنس لم نستقيحوا لا أدوا، لكم دوائكم
وقال ما أنا بشي . ن لم امح حاجة الكوفة من حجر واحدة لمن بعده
ويل منك يا حجر سقط العشاء بك على - حزن (٢) .

النعمان بن بشير الأنصاري يخطب في الكوفة

قال يا أهل الكوفة اني وجدت مثي ومثلكم كالصبيع والثلث اثنا
لصب في حجره فقالوا ان حمل فان احشكما قالوا جشك، يحتصم قال
في بيته . وتي الحكم قال الصبيع فتحت عبي قال فعل النساء فعات
قالت مدقعت مرة قال حلوا آجنيك قالت فاخنطها، ثعالة قال بعده من ثمانية
(اسم الثعلب من الذكر ولاشي) قالت فلطمته قال حقاً قصيت قتلت

(١) الطبري ج ٦ ص ١٤٢ .

(٢) الطبري ج ٦ ص ١٤٣ .

وطلمي اخذ وقال كان حراً قد نصر قالت فاحكم الآن ييسا قال حدث
المرأة حديثين فان لم تفهم فاربعة (١) .

السمعان بن بشير يخطب في اهل الكوفة بعد علمه بوصول مسلم
بن عقيل واجتماع الشيعة اليه فقام خطيباً :

اما بعد ، سمعوا الله عباد الله ولا تسرعوا الى العنة والعرة وان
فيه يهتت الرجال وتسلك الدماء وتذهب الاموال وكان حليفاً واسكاً
يعجب العافية قال : بي لم ارس من لم يقبلني ولا ائت على من لا يشب
هي ولا اشامكم ولا اخرجش بكم ولا احسد بالرف ولا الطم ولا
اتهمه والكنكم من ايديهم سمعتكم في وكنتم بعتكم وخدعتكم اماكنكم
هو الله الذي لا اله غيره لا صرناكم يصيرني ، ائت قدنه في يدي ولو
لم يكن لي منكم ناصر ، اي ارجو ان يكون من يعرف الحق منكم
اكثر من يرد به الباطل (٢) .

عبيد الله بن زياد يخطب باهل العراق ويبين لهم سياسته تجاههم (٣)
أما بعد ، من الله المؤمنين املحه الله ولا يضركم وثقتكم
وفيتكم وأمرني بالانصاف مظلومكم واعصاه عرومكم وبالا حرس الى
سامعكم ومطيعكم وبالشد على مرسكم فاعطاكم كما ائذ اليه الشقيق
وسيفي وسوطي على من ترا ، أمري وحاف عهدي قد بق أمرؤ على عسه

(١) ابن عبد ربه - العقد الفريد ج ٣ ص ٥ .

(٢) الطبري ج ٦ ص ١٩٩ .

(٣) مقاتل الطالبين ص ٩٧ .

الصدق ينبغي منك لا الوعيد .

عبيد الله بن زياد يعطى في البصرة بعد علمه بوصول كتب

الحسين الى زعماء البصرة (١)

أما بعد فوالله ما نقرن بي اصعبه ولا يعمق بي «اشد» واني لكل
من عداي وسم لمن حربي نصف نذرة من راحة يافاهن البصرة
ان أمير المؤمنين ولاي الكوفة وانا عدا اليها العدا وقد استعملت
عليكم عثمان بن زياد بن ابي سفيان واياكم والخلاف والارجاف هو
الذي لا يغيره لئن لم يلعن عن رجس منكم خلاف لاقتله وعريمه ووايه
ولا تحسن لادب الاقص حتى قمتهم في ولا يكون فيكم مخالف ولا
مشاق اما من يريد اشبهته من بين وطى الحصن ولم يشتره شيه حل
والا ابن هم .

عبيد الله بن زياد يعطى في الكوفة (٢)

أما بعد اها الناس فاعتصموا طاعة الله وطاعة ائمتكم ولا تحتلوا
ولا تفرقوا وتهلكوا وبدلوا وتفتدوا وتجهفوا وتعتروا ان أخاك من
صدقك وقد اعذر من اعد

عبيد الله بن زياد يعطى في البصرة (٣)

يا اهل البصرة والله لعد لعد الحز اليميه والذين من الء اب حتى

(١) الطبري - ج ٦ ص ٢٠٠ .

(٢) الطبري - ج ٦ ص ٢٠٧ .

(٣) الطبري - ج ٧ ص ٢٠ .

لقد اجمعا ذلك واجتمعه جمودا فما بنا الى ان نعليها الحديد يا اهل
البصرة فوالله لو اجتمعتم على دس عير لتكسروه ما كسرتوه

خطبة عمر بن حريث نائب عبيد الله بن زياد في الكوفة (١)

ان هذين الرجلين قد اتاكم من قبل اميركم يدعواكم الى امر
يجمع الله به كلمتكم ويصلح ذات بينكم فاسمعوا منها واقبلوا عليها
واما يرشد ما انياكم

خطبة عبيد الله بن زياد في البصرة حين مات يزيد بن معاوية (٢)

يا اهل البصرة السوي هو الله لا تجدوا اهاجر والدي وولدي وبكم
وداري ولقد وليتكم وما احصى ديوان مقاتلكم الا سبعين الف مقاتل
ولقد احصى ايام ديوان مقاتلكم ثمانين الفا وما احصى ديوان
اعمالكم الا تسعين الفا ولقد احصى ايام مدائن واربعين الفا وما تركت
لكم ذا ظنة احب اليكم الا وهو في سجنكم هذا وان امير المؤمنين
يزيد بن معاوية قد تولى وقد اختلف اهل الشام واتم اليوم اكثر الناس
عددا واعرضه عطاء واسماء عن الناس واسمه بلادا واحترروا لانفسكم
رجلا ترصونه لدينكم وجماعكم وا اول ربي من رصيتوه وتابع
فان اجتمع اهل الشام على رجل ترصونه دخلتم وبما دخل فيه
المسلمون وان كرهتم ذلك كتبتم على جديلتكم حتى تعلموا حاجتكم
فما بكم لي احد من اهل البلدان حاجة ما يستعني الناس عنكم

(١) الطبري - ج ٧ ص ٢٠ .

(٢) الطبري - ج ٧ ص ١٨ .

مصعب بن الزبير يخطب في الكوفة (١)

بسم الله الرحمن الرحيم « طه بك آيات الكتاب المبين تنمو عليك من نبي موسى وفرعون بالحق لقوم يؤمنون أن فرعون علا في الأرض وجعل لنفسه شيعاً يستعصف طاغية منهم يدع الله ويستهجي نساءهم أنه كان من المفسدين وأشار بيده نحو الشام « وتريدون أن يمن على الذين استعصموا في الأرض وجعلهم أئمة وجماعة الوارثين « وأشار بيده نحو الحجاز « ويمكن لهم في الأرض ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم مكاو يحدرون « وأشار بيده نحو العراق

خطب الحجاج أولى خطبه في مسجد الكوفة

بعد تعيينه أميراً على العراق

دخل الحجاج مسجد الكوفة فلما عمر المسجد ، قال حمر الشام عن وجهه ونهى العمامة عن رأسه ثم قال :
أنا من جلا وطلاغ الثمايا من اصعب العمامة تعرفوني
ابي والله لا اى اصداً طابحة واعداً متطوئة وؤوساً قد ايمعت
وحال قطائفه واي اى صاحبه وكأني انظر الدماء برفق بين العمائم
واللحى ،

هذا اوان الحرب فاشتد ربه قد لها الدليل بسوق حظه
ليس درعي ابل ولا عنه ولا بجزار على ظهر وصم
وقال

قد لها ابل مصلي اروع خراج من الدوي

(١) المعتمد المريد - ج ٤ ص ١٩٢ .

مهاجر ليس بأعرابي

وقال :

قد شمرت عن سوطي فكذبوا وجدت الحرب لكم وجدوا
والقوس فيها وتر عسود مثل ذراع البكر أو اشد
ان دير المؤمنين ذكره الله فوجدني دهر طعنا واحدا ساء وقوها
قد احاطت به شتى تستقم لكم الامور وان تأحدوا الى بيت الطارق
تجدوني بكل مرصد مرصد ول لكم عثم ولا اقبل منكم
عذر

اهل العراق اهل الشقة والعق ومساكن الاخلاق والله
اعمر كنعان النبي ولا يقع في شئ ولقد ادرت عن دكاء وفشت
عن بجرة والله لا حولكم نحو العود ولا عصبكم عصب سببه ولا سرشكم
ضرب غرائب الابل .

يا اهل العراق طامع سميت في اهلته وصيكنه سبيل العواصة
وصنتم من اسوء ومادى في الخلة يا عبيد مصر وولاد الامام اما
الحجاج بن يوسف الثقفي ابي والله لا اعد ولا وفت ولا احلق الا
قرت واناكم وهذه الرايات والجماعات وقول ويل وما يكون وما هو
ثاني وما اتم به " ربي امكيفة لبطارح ارحل في امر الله وايحدر
ان يكون من فراسي .

يا اهل العراق امنا مثلكم كما قول لله عز وجل كمل قرعة كانت
امنة مظلمة يا ايها رعدا من كن مكان فكبرت لله دادق
الله ليس الخوف والخوف وسرعوا واستقموا واعدلوا ولا تميدوا وشعوا
وياعوا واخصوا واعصوا انه ليس من الاكثار والاهدار ولا منكم

العرار واسعدر اعدا هو انتصاء الحيف ثم لا اعطيه في شئ ولا نصف
 حتي يقسم لاميح المؤمنين اوداكم ويدل له صحتكم
 اي سئرت فوجدت الصدق مع الي ووجدت البر في الجنة ووجدت
 الكذب مع المعجور ووجدت المعجور في النار اذا وان امير المؤمنين
 امرني على انكم اعطيكم واشعاصكم اي عناية عديكم مع لموت
 وقد امرتكم بذلك وجئت لكم بالاعطاء اعطيت الله عهدا فواحدني به
 ويستوفيه مي ان لا اجد احدا من بعث بعدها الا ضربت عنقه ونبئت
 ماله (١) .

الحجاج يخطب في اهل الكوفة (٢)

والله لا تخوبكم لحو بعضا ولا غيبكم عن بعض السمة ولا امر بكم
 ضرب عاتب الال من الكوفة في من شئ من الامم وما اورد
 الاحلاق في سمعت نبي ليس بالكيف الذي يراد به الله في التعريب
 ولكنه التكبير الذي يراد به التعريب وقد عرفت ان الحاجة تعنيها
 قصص الله في الكوفة وعيد العدا في الامم لش قرعتم عن
 عصا لا ترككم كاس الدابر .

الحجاج يخطب في الكوفة بعد وصوله بثلاثة ايام

يا اهل العراق واهل الشقاق والتفارق واهل الاحلاق في سمعت
 تكبيرا ليس بالتكبير الذي يراد به الله في التعريب ولكنه التكبير
 الذي يراد به التعريب وقد عرفت ان الحاجة تعنيها قصص الله في

(١) المسعودي - مروج الذهب ج ٢ ص ١٣٤ .

(٢) المسعودي - مشيخ ج ١ ص ٣٩٤ وعن الطبري ج ٧ ص ٢٣٢ .

النكبة وهيب العبد والدماء الزمان لا ربح ربح منكم على ظمعه
ويحسن حق دمه ويصير موضع قدمه وقدمه يا لله لاوشك ان اوقع
دكم وقدمه يكون كذا ثم يذبحه

الحجاج يخطب في اهل الكوفة سنة ٧٧ هـ يستحثهم

على قتال شبيب الخارجي (١)

ايها الناس والله لتقاتلن عن بلادكم وعن دينكم اولاهن لي
قوم هم الطوع والسمع والله عن اهل الكوفة والله قتل عدوكم
ويأكلون فياكم .

خطب الحجاج في اهل الكوفة سنة ٧٧ هـ يأمر اهل الكوفة

بالخروج جميعهم لقتال شبيب الخارجي (٢)

يا اهل الكوفة اخرجوا الى عتاب بن وريه اجمعكم لا ارجس لاحد
من الناس في الإقامة الا رجلا قد وريه من اعدائنا الا ان للصابر
المجاهد الكرمه والثرة والى سائر هارب الهوان والحقه والحقه
لا له غيره للثمة في هذا الموضع كعبه في الكوفة في ثبات
لاولينكم كفا حشا ولاهركنكم بكل كل ثقيل .

الحجاج يخطب في اهل العراق شامت يوم

ومرثوم ويمدح اهل الشام

يا اهل العراق ان لث طان استخاضكم من دماءكم والدم والدم

(١) الطبري - ج ٧ ص ٢٤٣ .

(٢) الطبري - ج ١ ص ٢٤٥ .

والسابع والاطراف والاعضاء والشقوق ثم انصى الى المذبح والمذبح
ثم ارتفع فمشى ثم ناض وخرج فحشكم شوقا وقد اشعركم
حلاوة اتحادكم دلا شوقا وقد نسا شوقا ومؤامرا مستشعرا وقد
تفهمكم بجرة وعضكم وقمة ورجلكم سلاما أو يردكم ايمان .
انتم اجمعين لا حول حيث رمتكم وسعيتكم اعدا وسجدةكم
لمنكم بظلمة من الله بمل يجمع دونه وحلاوته وداركم خافي
وانتم تسبون لوانا وسرور سرع ثم به رواية ودر
الرواية بهذا شككم وبناتكم وحدتكم وراية الله بكم وبكم
وايكم عنكم الرواية فانرا اشد ردا اوجدهم الراية في اعداها
لا يسأل ليد منكم من اعداها راية شج على راية حتى عنكم
السلام وقصدكم الراية ثم يوم في اعداها في دير اعداها .
كانت المعركة واعداءكم سرور لوانا من اعداها وبها من اعداها
حليته .

« أهن العراق والكماب من بجزرات واندرات بعد الخرات
ولندوه من اعداها منكم الى اعداها منكم ووجه من اعداها
ارجمتم وان جفتم بفسد لا تذكرون حسنة ولا تشكرون ثمة
: أهن عرق من استحقكم ماكثا أو استغواكم غاوا أو استدركم
عن أو استغواكم خطا أو استغواكم صلاح الا وثقت به ولو به
وعررتموه وقد رتموه و صيتموه

« أهل العرق من شعب شعب و نصير نصير أو يعق اعق أو
رور راور الا كسم اعداها وانصره « أهن عرق لم تمكم المواط
الم ترجركم الوقائع . ثم التفت الى أهل بيته

الصلاة إلا دبرا إلا وإن الدنيا عرض حاضرا يأكل منها الير والمأجر
 إلا وإن الآخرة أجل مستح يحكمه فيه ذلك قادر إلا وعلموا وأنتم
 من الله على قدر وعلموا ، ولكم ملائكة يحضون الذين استمعوا بما عهدوا
 ويحيي الذين أحسوا ، يحيي « إلا وإن أحج كله بعدائهم في الحياة
 لا وإن بشر كله بعدائهم في النار لا وإن من يعمل مثقال ذرة خيرا
 يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره واستعصم الله بكم » .

الحجاج يخطب في أهل الكوفة في أمور الحياة والدين (١)
 أمرت بحسب الله وأمرت برب . ه أمرت به أمرت به أمرت به أمرت به
 يقرؤه غدا في مسجدك . ه في من أنه أمرت كان عند الله مرأ وعبد
 هو . ه جرأ أمرت أحد بعد الله كما ، بأحد الرجل يحطام جملته ومن
 قدم إلى حق الله . ه قدم إلى معصية الله كنه أدأ والله ما حقيقا للعطاء
 وإنما جملته أدأ ، أما تفل من رار أو دار

خطب الحجاج في أهل العراق قال (٢)

أهل العراق سمعواكم تروون عن ، كنه أنه قال من حيث على
 عشرة رقاب من المسلمين جيء به يوم القيامة معولة يدأه أن عتقته
 يكفه العدل أم ، فقه الحور ويه الله أي لا . ه من أحشر مع أبي بكر
 وعمر معلولا من ن حشر معك مصفة

الحجاج يخطب في أهل الكوفة (٣)

لهم أني ، ألقى وأجيبه وأبأى الهدى هدى ولا تكلني

(١) العقد الفريد ج ٤ ص ١٧٨ .

(٢) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٨٠ .

(٣) العقد الفريد ج ٤ ص ١١٦ .

الى نفسي فاضل صلالا بعيدا والله ما أحب ان ما مضى من الدنيا لي
بعضي هذه ولا بقي منها اشمه بما مضى من الماء والماء .

الحجاج يخطب في اهل البصرة (١)

قال ١

اتوبوا الله واستغفروا لله والله ما اشد ما اشد فيكم وال واستغفروا واطيعوا
هذه هذه الله وحبيته الله وحبيب الله عبد الملك بن مروان والله لو كانت
ليس ان احدوا في اب واحد واحدوا في عبيد الكائنات دماؤهم الى
صلالا من الله وايا قتل ربيعة ومصر الكائنات صلالا عديدي من هذه
الحمران يرمى احدكم الحجر الى السماء ويقتل يكون ذلك قبح هذا
والله لا اجد منهم كأمس انار عدي من عبد هذا بل انه رعم انه أمس عبد
له يقرأ العرب يا رجز الاعراب والله لو ان الله اذنته

اواد الحجاج الحج فاستغفرك محمد ابيه على

اهل العراق ثم يخطب فقال ١ (٢)

يا أمم العراق على اشد ما اشد فيكم وال واستغفروا واطيعوا
هذه هذه الله وحبيته الله وحبيب الله عبد الملك بن مروان والله لو كانت
ليس ان احدوا في اب واحد واحدوا في عبيد الكائنات دماؤهم الى
صلالا من الله وايا قتل ربيعة ومصر الكائنات صلالا عديدي من هذه
الحمران يرمى احدكم الحجر الى السماء ويقتل يكون ذلك قبح هذا
والله لا اجد منهم كأمس انار عدي من عبد هذا بل انه رعم انه أمس عبد
له يقرأ العرب يا رجز الاعراب والله لو ان الله اذنته

(١) العقد الفريد ج ٤ ص ١٧٨

(٢) البيان والتبيين ج ١ ص ٣٨٧

الحجاج يخطب في اهل العراق بعد موت اخيه

محمد وولده محمد (١)

ايها الناس محمدان في يوم واحد أما والله ما كنت أحب انهما هني
في الحياة لذيلا أرجو من ثواب الله في الآخرة واية الله يوشك
الماضي مني ومنكم أن يعنى والجديد أن من والحق مني ومنكم أن يموت
ون بعد الأثر من - كما دلما فتأكل من الحبوب ونشرب من دماننا
كما مشه على ظهرها ونكس من ثمارها ونشرب من مائها ثم نكوي كما
قال الله تعالى (ونمح في الصور هذا همم الاجساد الى ربهم يسعون
ثم نمش يهدي الين

هراي من الله من كل موت محسبي ثواب الله من كل موت
اد ما تيت الله عي ر - في سرور النفس مع الله

خطب الحجاج (٢)

يا اهل العراق يا اهل شام واليمن مقدم موت الحجاج هو الله
لا أحب أن يموت من أن لا أوت وهو أرجو خير كله لا بعد لموت
وما رأيت الله يصي اليهود في الدنيا لأحد من حقه الا لا يصح حقه
اليه واهلهم عديده الميسر ولقد رأيت احمد الصالح يسأل ربه فقال
(رب هب لي مدكا لا يهمني لأحد من يهدي أو يفعل ثم اصمحل ذلك
فكأنه لم يكن .

(١) العقد الفريد ج ٥ ص ٢٨١

٢ العقد الفريد ج ٥ ص ٢٨٠

الحجاج وخطب بعد موت عبد الملك ونولية الوليد بن عبد الملك (١)

أيها الناس إن الله تبارك وتعالى فني بكم (صر ع) إلى نفسه فقال
(إنك ميت و بهم مستون) وقال : وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله
الرسل إنا أن ماب أو قتل بقلنته على أعقابكم) فمات رسول الله (صر ع)
ومات الخلفاء الراشدون المهتدون المهديون منهم : أبو بكر ثم عمر ثم
عثمان شهيد المظلوم ثم معهم معاوية ثم وإيكم السيل الذكور الذي
جرت به الأمور وأحكامه التجارب مع مقتضيه وقراءة القرآن والحرفة
الصاهرة : دين لأهل الحق والوظة لأهل الربح فكان دماً من وراء
المهديين الراشدين واحترمت له ما عنده وحقته به وعهد إلى شهره في
العقل والمروءة والحرم والجسد وقيم أمر الله وحلالته واستمعوا له
واطيعوا .

أما الس : أمة و ربح وأل الر : لا يعبى إلا أهله وأيتهم
صيرتني فيكم وعرفت خلافتكم وامتكم على معرفتي بكم ولو علمت أن
أحد قون عبيكم مي وأعرف بكم وإنتكم وبي وإياكم من أمتكم فبما
ومن سكك مات بدمائه قماً .

خطبة سعيد المجاهد قائد الجيش الكوفي الذي عيه الحجاج

بعد أن عزل عنه الجول عثمان بن سعيد وطلب إليه

الاستماع في قتال الخوارج (٢)

يا أهل البصرة قد بعزني ووهبتني وأصبتكم عبيكم أمركم أوم لي

(١) العقد المريد ج ٤ ص ١٨٢

(٢) الطبري - ج ٧ ص ٢٢٩

طلب هذه الأعاريب العجف منذ شهرين وهم قد غزوا بلادكم وكسروا
 خراجكم وفتحوا دياركم في جوارهم هذه الخنادق لا تزيلاؤها إلا أن
 ندمكم أنهم قد رحلوا عنكم وداروا بعد سريكم بعدكم أخرجوا على
 اسم الله اليهم .

خطبة عهد الرحمن ن الأشعث سنة ٨١ في جيشه

جيش الطواويس يعلن خلع الخديج (١)

يا أيها الناس يا أيها الكرم والصلح والكرم والكرم في كل ما يحسن
 لكم بعدة نظر وقد كان من رأيي فيكم وفي عدوكم أي استمرت
 فيه دوى إخوانكم وأولى حجة لكم منكم فرسدهم كما رأوا وأروا
 لكم في العاجل صلاحها وقد كنت في منكم الخديج فبما فيه
 كذب يمجري ويصمى وأمرني بتحويل مواعيدكم في أرضهم
 وهي البلاد التي هناك إخوانكم وفيهم لأمس وأما اب رجول منكم
 أمضي إذا مضيتكم وأبي إذا أيتكم .

خطبة عهد الرحمن ن الأشعث سنة ٨٢ هـ عهد ن أرسل

عهد الملك رسلا من عنده لمفاوضة أمراةيين للوصول

إلى الصلح (٢)

ما هذا فقد اعطيتكم أمرا تشرككم اليوم يوم فرسه ولا من ن
 يكون على دى رأيي عددا حسره وإكم اليوم على النصف وان كانوا
 عتدوا بالراوية فبما تفتدون عندهم يوم نسه وقبلوا من فرسوا عليكم

(١) الطبري - ج ٨ ص ٨

(٢) الطبري - ج ٨ ص ١٦

وانتم اعزاء اقوياء والقوم لكم هائجون وانتم لهم متقصون فلا والله
لازلتم عليهم جراء ولا زلتهم هدمهم اعزاء ان انتم قبلتم ادا ما دقتهم
حطبة عند الرحمن من الاشعث (١)

ايها الناس انه لم يبق من عدوكم الا كما يبغي من ذبيح الوزغة
تضرب به يميناً وشمالاً فما تلبث ان تموت .

خطبة بن مسلم يخطب في اهل العراق (٢)

« اهل العراق انتم اهل الله انتم اهل الحق انتم اهل العدل انتم اهل
الولاية ومن اعداهم اعداء الحق ومن اعداهم اعداء الله ومن اعداهم اعداء
تضع رجلها واما هذا الحق من عبد القيس فما ضرب العير بذنبه اما
اما هذا الحق من لا يمدح حتى يمدح الله ولا يذم حتى يذم الله ولو ما كنت
امرء من بني سبيته واما هذا الحق من قريش فانهم كانوا يسعون
القدر في الجاهلية كيسان .

وقال الشاعر :

كنت من سعد وحال من سعد
ميدا فلا يدري ما حدث سعد
اذا مددوا كسباً كنت كره لهم
اد يدري ما شئهم المرد

خطبة يروى عن المهلب (٣)

ايها الناس اني سمع قواً عايناً قد جاءهم من قد جاء مصيبة
قد جاءهم امر الشام وما اهل الشام الا سعة يسيرة عذبة سعة اسيرة

(١) البيان والتبيين ج ٢ ص ١٥٥

(٢) العقد الفريد ج ٤ ص ١٨٥

(٣) العقد الفريد ج ٤ ص ١٨٦

معني واثنان على وما مسلمة الا جرادة صفراء واما المباس فيسطلوس
 من بسطوس اذكم في برارة وسمعة به وجرامفة واقباط وابياط واحلاط
 اقمس عليكم العلاحون ولاءوش كاشلا منهم والله ما لقوا قد حط
 كعدكم وذا حدد كعدكم اعوهي سبو عدكم ساعة بدعقوا وب
 حراديمهم فاما هي عدوه او حجة حتى يصكم الله يدا وهو حي
 الحاكمين .

يوسف بن عمر يخطب في اهل الكوفة (١)

ان الله انزه عن امرئ واحد من ان يصراة وب اشبهه بهم
 وسأهل ورد والله في اهل الله في اهل الله في اهل الله
 العذب والقسمكم

يوسف بن عمر يخطب في اهل الكوفة (٢)

يا اهل المدرج الحجة اي والله ما نص في الصمة ولا مفتح
 بالشان ولا اخوف بالذنب ميرت حات ما بعد الاشهاد يا اهل
 الكوفة بالصور والبيان لا اعطاء لكم عهد ولا ورى لقد هممت ان
 احب ولادكم واحرمكم منكم والله ما عرفت مني الا احبكم
 ما تكهون عليه فاكلم اهل من وحلا منكم في من حارب الله
 وسه لا حكمة في شريك المصافي وبعد سألت من المؤمنين ان
 يادن لي فيكم واو اذ في عرفت منكم وصرت دراريكم

(١) الطبري - ج ٨ ص ٢٥٤

(٢) الطبري - ج ٨ ص ٢٧٨

الكتب والرسائل

زياد يكتب الى الحكم بن عمرو وكان قد اوسس

الى خرمسان عاصمة عثم كثيره (١)

ان أمير المؤمنين قد كتب لي يا بني اسمعني به كل صغرة
وبيضاء فاذا اتاك كتابي هذا فادع ما كان من ذهب وفضة فلا تقسمه
واقسم ما سوى ذلك .

الحكم بن عمرو وهو على خراسان يجيب على

رسالة زياد في مسألة الفداء (٢)

يوجدت كتاب الله وحسن قبل كتب أمير المؤمنين والله لو
ان السموات والارض كانت ربة على عبيد فادعني الله لحسن له منها
مخرجا والسلام .

زياد يكتب الى معاوية في امر حجر (٣)

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي جعل أمير المؤمنين من رعاي من امن
سريان امره والله قد احسن هذا أمير المؤمنين لراي عباد
عدوه وكما هو به من مولى عليه ان طواعيت من هذه اية استوائية
راسهم حجر بن عدس حاكم من المؤمنين وادركوا جماعة المسلمين

(١) البيان والتبيين ج ٢ ص ٢٩٧

(٢) البيان والتبيين ج ٢ ص ٢٩٧

(٣) لطيفي ج ٦ ص ١٥٢

بل بعد انت قد اقبلت ابرياء وخرجوا حتى لحقوه ، فاشهد ان شهاد الله
والسلام عليك ورحمة الله عليك .

الحسين بن علي يكتب الى اهل الكوفة (١)

بسم الله الرحمن الرحيم . من حسين بن علي الى اهل الكوفة
والمسلمين . اما بعد فان الله قد بعثني فداء على كبريتك ورسالة
قدرة على من بينكم . وقد بعثتكم كذا كذا . قد بعثتكم ورسالة
جلتكم انه ليس علينا امام فاقبل لعل الله ان يجمع بيني وبينكم
والحق وقد بعثتكم ايكم احب وان علي ورسالة من الله ورسالة
ان يكون بينكم وبينكم . ورسالة من الله ورسالة من الله
رأى بكم ورسالة من الله ورسالة من الله . ورسالة من الله
رسالة من الله . ورسالة من الله . ورسالة من الله . ورسالة من الله
لا علم الا ان من كذا . ورسالة من الله . ورسالة من الله .
نفسه هل ذات الله والسلام .

كتاب الحسين بن علي الى اهل البصرة (٢)

اما بعد فان الله بعثني فداء على كبريتك ورسالة
قدرة على من بينكم . وقد بعثتكم كذا كذا . قد بعثتكم ورسالة
جلتكم انه ليس علينا امام فاقبل لعل الله ان يجمع بيني وبينكم
والحق وقد بعثتكم ايكم احب وان علي ورسالة من الله ورسالة
ان يكون بينكم وبينكم . ورسالة من الله ورسالة من الله
رأى بكم ورسالة من الله ورسالة من الله . ورسالة من الله
رسالة من الله . ورسالة من الله . ورسالة من الله . ورسالة من الله
لا علم الا ان من كذا . ورسالة من الله . ورسالة من الله .

(١) الطبري - ج ٦ ص ١٩٧

(٢) الطبري - ج ٦ ص ٢٠٠

تولاه وقد احسوا واصلحوا ، وبعثوا الحق ورحمهم الله وعمر لنا ولهم
وقد بعث رسولكم بهذا الكتاب وانا اذكركم الى كتاب الله
وسنة نبيه صلى الله عليه وآله وسلم قد امرت وان لمدة قد احيت
و . اسمعوا قولي وانظروا امري اهداكم سبيل الرشاد والسلام عليكم
ورحمة الله .

الحسين بن علي يكتب الى اهل الكوفة (١)

حم الله رحمن رحيم من المؤمنين من عنى الى احواله من
 المؤمنين والمسلمين سلام عليكم وبي محمد النبي صلى الله عليه وآله
 هو اما بعد فان كتاب مسلم بن عقيل جاءني جاءني فيه رحمت
 راكم واحمدا مع منكم على همد والحمد حق فبأذن الله ان يحسن
 الى الصالح وان يشكم على ذلك اعظم الاجر وقد شهدت ايكم من
 مكة يوم الثلاثاء لثلاث مئة من ربي الحجة يوم التروية فاذا قد قدم
 عليكم رسولي فاكمشوا امراكم وجدوا مني فدم عبيكم في ايدي هذه
 ان شاء الله والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

كتاب عبيد الله بن زياد الى يربوع بن معاوية (٢)

أما بعد فالحمد لله الذي أخذ الأمير المؤمنين بحقه وكما هو مؤنة
مدونه أمير المؤمنين كرمه الله من مسلم بن عقيل لاجئاً إلى درهماي
الحرية المرددة والتي جعلت عديهما الحيوان ودست اليهما الرجل
وكدتها حتى استخرجتهما وملك الله مذهب تقدمهما نصرت اعتقدهما

(۱) الطبری، ج ۶ ص ۲۲۳

(٢) الطيري - ج ٦ ص ٢١٥

وقد بعثت اليك رؤسهم مع هاتين . ن ابي حبة اهدائي والربيع من
الارواح التيممي وهما من اهل السمع والطاعة وانصيحة فبسالهما
أمير المؤمنين عما احب من أمر فان عندهم علم وصداقهما وورعاً وسلاماً .

كتاب عبيد الله بن زياد الى الخو بن يزيد (١)

بسم الله الرحمن الرحيم . بعثت نتي ويقدم عليك رسولني
فلا تفرله ولا تفره في غير حسن وعلى غير ماء وقد أمرت رسولني ان
يلزمك ولا يفارقك حتى ياتي بي والله ذلك مري وسلاماً .

كتاب عمر بن سعد الى عبيد الله بن زياد (٢)

بسم الله الرحمن الرحيم . اما بعد فاني حيث نزلت بالخمين بعثت
به رسولني وسأله عما اقدمه وماذا يطلب ويسأل فقال كتب الى اهل
هذه البلاد واتي رسلكم وسأوي بقوم بعثت فماداد كرهوني فماد
لهم غير ما اتقني به رسلكم فامنعوا عنهم .

عبيد الله بن زياد يكتب بحمد الى عمر بن سعد (٣)

بسم الله الرحمن الرحيم . اما بعد فقد بعثت بك كتابك وبعثت ما
ذكرت فاعرض على الحسين أن يبيع ليزيد بن معاوية هو وجميع اصحابه
فاد من ذلك رأينا رأينا والسلام .

(١) الطبري ج ٦ ص ٢٢٢

(٢) الطبري ج ٦ ص ٢٢٤

(٣) الطبري ج ٦ ص ٢٢٤

كتاب عمر بن سعد الى عبيد الله بن زياد (١)

أما بعد و إن الله قد اطعاً الثائرة وجمع الكلمة و صلب امر لامة
هذا حسين قد اعطى ان يرجع الى المكان الذي منه أتى أو أن يسيره
الى أي ثعر من شعور المسلمين شاء، ويكدر رجلا من المسلمين له ما لهم
وعليه ما عليهم أو ان تأتي يرد الله المؤمنين ويضع يده في يده فبيري
فيما بينه وبينه رأيه وفي هذا لكم رضى ولاة صلاح

عبيد الله بن زياد يكتب الى عمر بن سعد (٢)

أما بعد فإني لم أبعثك الى حسين لكف عنه ولا لطاوله ولا تمحيه
السلامة والبقاء ولا لتقدم له عدى شامعاً اطرد من رل حسين واصحابه
على الحكم واستسلموا فأنعت بهم الى سلماء و انوا ورحف اليهم حتى
تقتلهم وتمثل بهم فأنهم لذلك مستحقون و قتل الحسين ووط الخين
صدره وظهره فانه عاق مهاق قاصع ظلم و ليس دهر في هذا ان يضرب بعد
الموت شيئاً ولكن على قول لو قد قسته عملت هذا به ان امت مصيبت
لامرأة فرة جزيناك جراه الصامع المظلم وان ايت فاعتزل عملها و جندنا
وخل بين عمر بن ذي الجوشن وبين المسكر فانا قد امرنا امرنا
والسلام .

عبد الله بن يزيد أمير الكوفة من قبل عهد الله بن الزبير (٣)

يكتب الى سليمان بن الصرد

بسم الله الرحمن الرحيم من عبد الله بن يزيد الى سليمان بن صرد

(١) الطبري ج ٦ ص ٢٣٦

(٢) الطبري ج ٦ ص ٢٣٦

(٣) الطبري ج ٧ ص ٧١ .

عليه ورحمه وما قضى الله من سيرك وحكمتك وأهلك أمنا وليك
المصير والسلام .

كتاب الخارث بن عبد الله بن أبي ربيعة إلى المهلب بن أبي صفرة (١)
أما بعد فقد بلغني كتابك تذكر فيه مدرك الله يات وطهر المسلمين
وهيئة بك يا أبا الأحارث أشرف من وعده وثواب ما حرة وفصلها
والسلام عليك ورحمة الله

كتاب المهلب بن أبي صفرة إلى الخارث بن عبد الله (١)

أمير البصرة من قبل عبد الله بن الزبير سنة ٦٥ هـ

بسم الله الرحمن الرحيم . الأماير الخارث بن عبد الله من المهلب
بن أبي صفرة سنة هديك . أحمد الله اليك الذي لا اله الا هو
أما بعد فالحمد لله الذي صر أمير المؤمنين وهرم الماسمي ونزل يوم
نقمة وقتهم كن دعة وشردهم من مشرد واحد لا اله الا الله أنا
لقيت الأزارقة بأرس من أرس ما هو أمة ل أبو سبي وسبيري ورحمة
الله ثم بعد ذلك ما كاشد القتال ما . . . ان كنائب
الأزارقة اجتمع بمصالي بعد ثم حشدوا على طائفة من المسلمين
فهم موهوم وكانت في المدين جولة قد كتب شعقت ان يكون هي الاصرى
منهم فلم رأيت ذلك عمدت ان لكل صاع معدته ثم دعوت لي عشرين
خاصة والمسلمين عامة وذهب الى اقوام شروا انفسهم ليشغاب مرضاة الله
من امر الدين والصر وصدقة و . . . فعدت بهم الى عسكر اقوم

(١) الطبري ج ٧ ص ٨٩.

(٢) الطبري ج ٧ ص ٨٩.

وفيه جماعتهم وحدهم واميرهم قد اطفأ اولو قضاهم فيهم ودود
 الشات منهم وقتلوا ساعة رماً بالسيوف وضعا بالرماح ثم حصص العريضة
 لسيوف وكال الجلال بها ساعة من النهار سالطه ومبالدة ثم الله عروجل
 ابرل مصره على المؤسسي وسرب وجوه الكفرى ونزل طاعتهم ورجال
 كثير من حمايتهم وذوي ثمنهم وقتلهم الله في المعركة ثم اسعت الخيل
 شردهم فتموا في الطريق ، لاحد ، وامرى والحمد لله رب العالمين والسلام
 عديك وحمه الله

عمر بن عبيد الله بن معمر يكتب لمصعب بن الزبير (١)

بسم الله الرحمن الرحيم ، انا عبد الله بن ابي ابراهيم اصاحه الله بي
 قتت بارادة اي مرقى من الدر ، نعت حواء ، نعت همدى الله
 وقتلهم ، المسلمين ساعة ، انما ، قتلتهم ان الله سرب وجوههم
 واد ، هم و ، كنههم ، الله منهم من شارب وخسر وكل الى خسران
 فكتبت ، الامير كما في هذا ، على طور درس في طلب القوم ارجو ان
 يجدهم الله ان شاء الله والسلام .

كتب المختار وهو متسلط على الكوفة سنة ٦٦ الى محمد بن الحنفية
 وكان قد قتل الجيش الذي ارسله ليكابد به ابن الزبير حينما ارسل
 عبد الملك جيشاً لمقاتلة ابن الزبير في وادي القرى (٢) .

بسم الله الرحمن الرحيم ، انا عبد الله بن كعب ، نعت ليك حداً ليدلوا
 لك الاعداء ، وايجوزوا لك البلاد حتى اذا اصلوا على طيبة نقيمهم جدد

(١) الطبري ج ٧ ص ١٦٣ .

(٢) الطبري ج ٧ ص ١٣٥ .

المحدث فحدثهم ثم وعدهم بعهد الله لهم فقالوا يا ربهم ووثقوا بذلك
 عهدهم وثبت عييتهم المشهوده و رأيت يا ربنا انك اهل الخدمة من قبلي
 حيث كلفنا وبعثت نبيهم و قعدنا رسلا حتى علمنا ان المدينة التي في
 طيات واديها كانت احب اليهم من بلادهم و نحن فيك مستعدون عظمهم بحقوقكم
 انتم وكماله انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم
 و السلام عليكم

محمد بن الحنفية يجيب على كتاب المغتار (١)

محمد بن الحنفية قال في كتاب المغتار الذي كتبه له علي بن ابي طالب
 في من سجد لله سجدة اكتب الله له بها حسنة او سجد لله سجدة و طبع الله عليه و طبع الله
 اسماؤه و قد بعثت اليه كتابا في كتاب المغتار و قد بعثت اليه كتابا في
 كتاب المغتار و قد بعثت اليه كتابا في كتاب المغتار و قد بعثت اليه كتابا في
 وهو كتاب الحنفية و قد بعثت اليه كتابا في كتاب المغتار و قد بعثت اليه كتابا في
 عليه و قد بعثت اليه كتابا في كتاب المغتار و قد بعثت اليه كتابا في
 انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم
 امرته بطاعة الله و طاعة الله تجمع الخير كله و هي عن الشر كله .

كتاب حديث من عبد الله بن اسد اير مصر الى عبد الله بن اسد بن هروان (٢)
 اما بعد فاني اخبر امر المؤمنين اكرمهم الله اني كنت عبد الله بن اسد بن هروان
 عبد الله بن اسد بن هروان و قد بعثت اليه كتابا في كتاب المغتار و قد بعثت اليه كتابا في

(١) الطبري ج ٧ ص ١٣٥ .

(٢) الطبري ج ٧ ص ١٩٣ .

عبد العرير لما انهزم عنه الناس وقتل مقاتل بن مسمع وقدم المل الى
الاهوار احببت ان اعدم امير المؤمنين ذلك ابائبي رأيته وامره انزل عنده
ان شاء الله والسلام عليك ورحمة الله .

بشر بن مروان يوجه جيشاً لقتال الازارقة بأمر عبد الملك وقد
توفي بعد ارساله بقليل فلما علم الجيش بوفاة رجح عدد كبير منهم
رافضاً القتال وقد اجتمع هؤلاء ونوجهوا الى البصرة فارسل اليهم خليفة
بشر خالد بن عبيد الله كتاباً يمدحهم ويحذرهم . فقال :

سم الله الرحمن الرحيم من خالد بن عبد الله الى من يلحقه كتابي
هذا من المؤمنين والمسلمين سلام عليكم واني احمد اليكم الله الذي لا اله
الا هو اما بعد فان الله كتب على عباده الجهاد وحرص طاعة ولاية الامر ومن
جاهده وما يجاهد نفسه ومن ترك الجهاد في الله كان الله عنه اغي ومن
عصى ولاية الامر والافواه الحق اسخط الله عليه وكان قد استحق العقوبة
في شره وعرض نفسه لاستمارة ماله والقاء عطلاته والتسليم الى احد لارض
وشر البلدان . ايها المسلمون اعلموا هل من امة اثم ومن عصيت الله
عبد الملك بن مروان امير المؤمنين الذي ليست فيه عيبه ولا لاهل
المعصية عنده رحمة سوطه على من عصى وعلى من خالف سيفه فلا تجعلوا
على اعصكم سبيلا في لم اكنم بصيحة عباد الله ارجعوا الى مكنكم وطاعة
خليفةكم ولا ترجعوا عاصين عاصين فيا ايها الذين اكرمهم بالله لا تنقض
عاصيا بعد كتابي هذا الا قتلته ان شاء الله والسلام عليكم
ورحمة الله (١) .

(١) الطبري ج ٧ ص ٢٠٨

حالة بن عبد الله بن أسيد يكتب إلى عبد الملك (١)

أما بعد فإني أحبر أمير المؤمنين صلوات الله أبي خرجت إلى الأزارقة
الدين مرقوا من الدين وخرجوا عن ولاية المسلمين فالتقى بمدينة
الاهوار فتأهبوا وقتلوا كاشد انتقام كان في الناس ثم إن الله أرسل نصره
على المؤمنين والمسلمين وصرب الله وجوه أعدائهم وتبعهم المسممون يقتلواهم
ولا يمتنعون ولا يمتنعون وإنا الله ما في عسكرهم على المسممين ثم اتبعهم
داود بن قحدم والله إن شاء الله مهلكهم ومستأصدهم والسلام عليك

كتب عبد الملك إلى الحجاج بعد أن ولأه العراق (٢)

أما بعد يا حجاج فقد وليت العراقيين صدقة عدا أقدمت الكوفة
فطامعاً وطاعة متعصلاً بها أهل البصرة وأهلك وهوت الحجاز من القدر
هناك يقول الله ولا تقطع بهم حرمه وقد رسمت العرش الأقصى ورده
بنفسك وأرد ما أردته بك والسلام .

كتاب الحجاج إلى قائد جيشه الجبل عثمان بن سعيد سنة ٥٧٦ هـ (٣)

أما بعد فإني بعثت في فرسان أهل البصرة ووجوه الناس وأمرتك
بأنواع هذه المارقة البصالة والمدة حتى تنقاد فلا تقنع بهم حتى تقتلها
وعبيها فوجدت الثعرب في القرى والتنجيم في الخنادق أهون عليك من
المصري لما أمرتك به من ماضيتهم ومأخرهم والسلام .

(١) الطبري ج ٧ ص ١٩٤

(٢) الطبري ج ٧ ص ٢١٨

(٣) الطبري ج ٧ ص ٢٢٨

كتاب صفيان بن ابي العالية الى الحجاج سنة ٧٦ هـ (١)

اما بعد واي احمر الامير اصبحه الله اي انتعت هذه المارقة حتى
لحقتهم حناقير فقاتلتهم فحارب الله وجوههم ونصرنا عليهم وبما نحن
كذلك اذ انهم قوم كانوا غيباً عنهم فجهدوا على الناس فهرموهم ونزلت
في رجال من اهل الدين والصبر فقتلتهم حتى حررت بين امقتلى وحملت
مرتثا فنتى بي داءل مهروود فوالا ، والخذل من وجوههم الى الامية واغفوا
الاسودة بن ابحر فانه لم يأتى ولم يشهد معي حتى اذا ما نزلت بادل مهروود
اتي يقول ما لا عرف ويهتدر من اندر السلام

كتاب الحجاج الى عبد الرحمن بن الاشعث (٢)

سنة ٧٦ هـ ليحثه على قتال الخوارج

اما بعد فقد اعتدتم عادة الاذلاء ووليتم الدبر يوم الرفع وذلك
دأب الكافرين واي قد صفحت عنكم من بعد مرة ومرة بعد مرة واي
اقسم بكم ، الله فمأ صادوا ان من ذلك لاوف من بكم بقاء اكون اشد
عليكم من هذا العدو الذي تهربون منه في بطون الاودية والشعاب
وتستترون منه في الجبال تخاف من له معقول على نفسه
ولم يحسن عنها سبيلا وقد اعذر من اندر وقد اسمعت لو ناديت حياً
ولكن لا حياة لمن ينادي والسلام عليكم

(١) الطبري ج ٧ ص ٢٢٥

(٢) الطبري ج ٧ ص ٢٣٨

كتب الحجاج الى عبد الملك بن مروان (١)

يرجوه ارسال قوات المقضاء على شبيب الخارجي سنة ٧٧ هـ

اما بعد فاني اخير امير المؤمنين اكرمه الله ان شبيب قد شارب المدائن
وانما يريد الكوفة وقد عجز امر الكوفة عن قتاله في موطن كثيرة في
كلها يقتل امراءهم ويحل جنودهم من رأى امير المؤمنين يبعث الى اهل
الشم ويقاينوا عدوهم ويأكلوا بلادهم فليفعل والسلام .

الحجاج يكتب الى طري بن العجاة (٢)

سلام عليك ام بعد فانك هكت من الدس مروق السهم من ارمية
وقد علمت حيث خرجت وذاك انك عاصي الله ولولا امره عجزت انك
اعرابي جلف امي استعم الكسرة ونشتمى بالتمرة والامور عليك حرة
خرجت لشدة شدة الحق انك صدمتوا مثل ما صليت به من العيش فهم
يهرون الراح ويستشؤون الراح على جوف وجود من امورهم وماصحووا
يستطرون غنم مما جهلوا معرفته ثم اهلكهم الله رحمتين و اسلام .

طري بن العجاة يجيب على رسالة الحجاج (٣)

سلام على الهداء من الولاء الذين يرعون حريم الله ويرهبون
بقمه فالحمد لله على ما اظهر من دينه وانطلق به اهل السقاة وهدى به من
الصلالة وبصر به عند استحقاقه بحقه كتبت الى تذكر ابي اعرابي جلف
امى استطعم الكسرة واستشتمى بالتمرة ولعمري يا ابن ام الحجاج لبيك في

(١) الطبري ج ٧ ص ٢٤٣

(٢) البيان والنبين ج ٢ ص ٢١٠

(٣) البيان والنبين ج ٢ ص ٢١٠

جنتك ملطعم في طريقتك واه في وثيقتك لا يعرف الله ولا تجزع من
حظيتك بثقت واستأحب من ، بك فله صبر فربك ولا يبرده وثاقت
ولا تمارعه حياقت والحمد لله الذي لو شاء رزقني صفتك ووضح لي
حسنتك هو الذي نفس نظري بيده يعرف ان مقادير الانظار ليست تصدير
المقال مع اني ارجو ان يدخر الله حجتك وان يمدحى موهبتك .

كتاب الحجاج الى المهلب «١»

أما بعد واثقتني عن الحروب حتى بأنت رسلي فتجمع بقدرك
وذلك لك تحملك حتى ته أ الجراح ونفس امتلي وحيد الس ثم تلقاهم
وتحتل منهم مش ما يحتلون منك من وحشة القتل والم الجراح لو كنت
تلقاهم بذلك الجهد لكان الداء قد حسم والقرن قد قسم ولعمري ما أنت
والعوم صولان من ورثت جلا واثقت أموالا ولمس إلا ما معهم ولا
يدرك الوجيف بالديب ولا الظفر بالتعذير .

الحجاج يكتب الى المهلب «٢»

أما بعد ومن شرا رحمة الله شكره حسه عليك وراك عماه عنت
والأربك حديتي إليك ، أبي الجدى قتل عدوك ومن حتمته على المعصية
عن قبلك فاقته من قاتل من قبلي ومن كان عندي من ولي وهرب عنك
فأعلمي مكانه ، أبي ارى ان آخذ الولي بالولي والسعي بالسعي .

الحجاج يكتب الى عبد الملك «٣»

أما بعد ومن جند امير المؤمنين الذين يحسنوا لهم ربح منهم

(١) الكامل في الادب ج ٢ ص ٢٣٩

(٢) الكامل في الادب ج ٢ ص ٢٢٢

(٣) الطبري ج ٢ ص ٢٨٢

الا القليل وقد اجتأ العدو ما يدي أصابه على أهل الإسلام قد حلقوا بلادهم
وعلبوا على كل حصونهم وتصويرهم وقد أردت أن أوجه إليهم جند كثيفاً
من أهل المصريين وأحدث أن استطاع رأي أمير المؤمنين في ذلك من رأي
لي بعثة ذلك الجند أمميته وإن لم ير ذلك من أمير المؤمنين أولى بهجته
مع أبي تحوف أن لم يأت ربه ومن معه من المشركين جند كثيف
هاجلاً أن يستولوا على ذلك الفوج كله .

كتب عبد الرحمن بن الأشعث إلى الحجاج سنة ٨١ هـ «١»

الحجاج كتب إلى عبد الرحمن بن الأشعث

أما بعد فإن كتب أمير المؤمنين إليّ في يومئذ ما دلت وكلامك كتب أمير
يحب الولد ويصاح إلى المواقف قد صبح عدداً قليلاً قليلاً قد أصابوا
من المسلمين جند كان ملازمهم حسناً وعدوهم في الاستيلاء عظماء أممرك بالإن
عبد الرحمن ابن حبيب بن الحسن بن أحمد بن حنبل وحده لصحي لحن
ومن أصيب من المسلمين أبي لم أجد رأي أمير المؤمنين في ذلك رأي
مكيّة ولكن رأيته . يحميكم الله ولا سمعت وأتيت رأيته وأمضى
بما أمرت به من الرغول في الرصبة والهدم حصونهم وقتل مقتلتهم وصبي
دارهم (٢)

ولردفه بكتاب آخر :

أما بعد فمر من قبلك من المسلمين فليحرثوا ولتقموا فإياها دارهم
حتى يفتحها الله عليهم .

(١) الأخبار الطوال ص ٢٠٨

(٢) الطبري ج ٨ ص ٨ .

ثم اردفه بكتاب آخر

ام هذا نصي له امرته به من اوعى في اصبه والا من سعي
ابن محمد اخالك امي الناس فخله وما وثيته .

الحجاج يكتب الى عبد الرحمن بن الاشعث «١»

بسم الله الرحمن الرحيم من الحجاج بن يوسف الى عبد الرحمن
بن الاشعث سلام على من اتبع الهدى لا اشدع ولا اشدع ولا اشدع ولا اشدع
بعد المصير فموت عن الفضة وخرجت عن اخذه فموتت لي الكفر
ودعت من الشكر فلا احمد به في سر ولا بهر لامره في سره قد
اذا من كذاك به طاعت وجر فاسق عذر وسيمكن لله به ويهت ستره اما
بعد فهدم الى من ومن ومن ومن ومن ومن ومن ومن ومن ومن ومن
اخرى من قبل وقال والسلام على من ابح لهدي وحشي لله واقي .

كتب عبد الرحمن بن الاشعث كتاباً الى الحجاج «٢»

بسم الله الرحمن الرحيم من عبد الرحمن بن محمد بن الحجاج
ابن يوسف سلام على من هداه الله الدين يحكمون بما امر الله ولا
يسعون دماً حراماً ولا يفتنون الله احكاماً هاني احمد الله يدي وعشي
لما ازلتك وقراي عن محبتك حين تهتبت سنو وحببت امورك
وصحبت حيران ما تهت لمعان لا تعرف حقه ولا لا شدة صدق ولا ترق فتناً
ولا تقوى رماً ودان ما سادت وما دلت فصرت في امي مدقدا وعلى

(١) الاحبار الطوال ص ٣٠٨ .

(٢) ابيدنيوري الاحبار الطوال - ص ٣٠٨ وكاتب الكتاب هو ايوب

ابن اقرمة وكان هذا الكتاب سبب قتل قاضي عليه الحجاج .

الحجاج يكتب الى عبد الملك «١»

ايا مير المؤمنين والله لنا عطية- اهل العراق مرعى لا يلبثون الا قليلا حتى يحرقوا وسيدنا البيت ولا يرسمهم ذلك الا حرقا عليك ألم تر وتسمع ما شوب أهل العراق مع الاش على ان عمالهم ساء بهم ما يرددون قلوبهم في الاربع مائة من العاص ولما رآه لم يتم لهم السنة حتى سرروا اليه فقتلوه في الحبيب ، الحديك يفتح حذر الله في ما ارتأيت والسلام عليك .

كتب عبد الملك الى الحجاج بن يوسف واليه على العراق

اما بعد فقد اصحبت امرك ورمي بقصدني الاشقي وتقبضى لرجاء
 واداعجرت في دار السعة وبوسن امدك وسين المهر واجتمع الفكر
 اتهمى العدو في امرك في العمر شه في دار الخراء وعدم السعدان واشتغال
 العامة وبركوا في الدالة من نفسي والتوقع لا حبيب عليه الصديق بحر
 وقد كنت اشركت فيك طوبى لي الله عز وجل حمته ولا تهمى من امامه
 في هذا الحق المزعى قد كنت من شره والحد في امة فقه واهل
 سمة فمعدت عن بيتك وبعثت بها حتى صرت حجة المائب ولشاهد
 القثم وهدر اللاعن ومن الله اذ عميل وما من يوم والد واحد من
 المعمرى ما ظلمكم لرمي ولا قدمت لكم لمرتب ، لقد استنكم ما صحت
 المعمرى ما ظلمكم لرمي ولا قدمت لكم لمرتب ، لقد استنكم منكم
 واعمدكم على روي خطبكم واحكمكم اعلى منكم ومن حذر وناقل
 وما رح للفتب المعقدة في العربي بسفينة ، ما يهدم ويحكم الاسلام ولقد
 تأخرتم وما انتدفع من بعد بجهل امة ثم قمت فمك وطمعت بهمتك
 وسرك انتضاء سبقتك واستجورك امير المؤمنين من اهل روح بن زباج
 وشرطته وانت على مة ومة يومئذ محمود هو امير المؤمنين والله يصبح
 بالتوبة والعرفان تنة وكأني لك ، كأل ما او لم يكن لكان حيرا عما
 كان كن ذلك من المعسر وتعامد على المعاصرة رأى امير المؤمنين فصعدت
 صاعدا وهنتك حرجا وسقطت يدك تعين بها من كراتم ذوي الحقوق
 اللامة والارحام الواشقة في دمة نقيب واستنعم الله لدنس ما له عدو
 ومن استقال امير المؤمنين فك ارأي فقد جالت البصيرة في ثقيف لصالح
 التي صلى الله عليه وسلم اذ أتمته على الصدقات وكان عبده وهرب بها عنه وما

هو الا اختار العمة والتلطف لواقع الكفاية فتعد به الرجاء كما تعد
 بأمر المؤمنين فيما يصيبك له فكان هذا السامع امير المؤمنين ثوب العزاء
 ونهض بعذره الى استشرق بسبب الروح فاعتزل عمل امير المؤمنين واطعن
 عنه بالعمة اللازمة والعقوبة السامكة ان شاء الله اد استحكم لامير المؤمنين
 ما يعاول من رأيه والسلام .

الحجاج يعيب عبد الملك على رسالته

بسم الله الرحمن الرحيم . اميد الله امير المؤمنين وخليفة رب العالمين
 المؤيد بالولاية المعصومة من خطايس القول وزلل العقل بكاملة الله
 الواجة لذوي امره من عبد اكنفته الزلة ومد به المضار الى وخيم المرتج
 وويل المكرع من جليل مدح وعتد قاذح والسلام عليك ورحمة الله
 التي اتسعت فوسعت فكون بها لاهل التقوى حائذاً فاني احمد اليك الله
 الذي لا اله الا هو راجياً لطفك بعظمه .

أما بعد كان الله الملك بالدعة في دار الزوال والاحسن من دار الروال
 فانه من عيبك به فكرتك يا امير المؤمنين محصوراً فما هو الا سميد يؤثر
 أو شقي يؤثر وقد حجبت من زواجر السعد لسان مرصد وباس حقد
 انتهر به الشيطان حين الفكرة فاعتنق به ابواب الوسواس بما تعنى
 به الصدور فواعوانه يا امير المؤمنين من رجيم اما سلطانه على الذين
 يتولونه واعتصاماً بالتوكل على من خصه بما اجزل له من قسم لايمان
 وصادق السنة فقد اراد المعلن ان يتفق لاوليائه فتقاً بما به كبده
 وكثر عليه تحسره بلية قرع بها فكر امير المؤمنين مليباً وكادحاً ومؤثراً
 كميل من هزبه الذي نصيفي ويصيب ثأراً لم يزل به موقور وذكر قديم
 ما من به الاوائل حق لحقت بمنله منهم وما كت ابلوه من خسة اقدار

ومروءة اعمال الى ان وصلت ذلك بالشرط لروح من رباع وقد علم
 امير المؤمنين بموصل ما احسن الله له ذاك وقد تولى من المصنف المأثور
 الداعي الذي عبر به القوم من مصابه من اشد ما كان يراواه اهل
 المقدمة الذين احبوا الله منهم وقد اعتصموا وامتنعوا من ذكر ما كان
 واقفوا بما يكون وما جهل امير المؤمنين لبيت موقفه غير محتج ولا متعدد
 ان متابعه روح من رباع طريق الوسيلة لمن اراد من قوته وان روحا
 لم يلجسي العزم الذي هو روعي امير المؤمنين عن خوله وقد الصفتي
 بروح من رباع همة لم تزل توظفها ترمي في السعيد ولا تطالع الاعلام
 وقد احدث من امير المؤمنين نصيباً اقتسمه الاشفاق من سخطته والمواظبة
 على مواقفه فما بقي الا الاصابة اثار به تحول العزم وتطوى
 البواظر ولقد سرت بعين امير المؤمنين سبر المتشغل لم يتلوه المتطاول لمن
 تقدمه غير مست موجب ولا متداول بحرف نصت الطائر ولحقت الهارب
 حتى سادت السنة وبادت الدعة وحس الشيطان وحملت الاذيال الى
 الى الجادة المعظمى والطريقة المثل فيها انا يا امير المؤمنين نصب المسألة
 لمن رامي وقد عقدت الحوة وقررت الوظيفين وممسل لقاتل محتج اولا
 ثم ملتح وامير المؤمنين ولي المظالم وممقل الحائف وستظهر له المدة
 ما امري ولكن ما مستقر وما حمت يا امير المؤمنين في اوهية تقيف
 روى السماء ووطن العرش وعصت الاوهية وانقدت الاوكية في آل
 مروان فاحدث تقبض فصلا صار لها لولاهم للعطة الصالة ولقد كان
 ما اكر امير المؤمنين على تعاملي وكان ما لم يكن لعصم الخطاب فوق
 ما كان وانه امير المؤمنين اربع اربعة احدثهم انه شبيب النبي (ص.ع)
 ادرمته بالظن قرص اليقين مرسا في الدجى المصطفى بالرسالة بحق لها
 الرجاء وزالت شبهه الك بالاختيار وقبها العزير في يوسف ثم الصديق

في الداروى ورحمة الله عليهما وأمير المؤمنين في الحجاج وما جسد الشيطان
يا أمير المؤمنين خائلا ولا شرق بعير شجي فكم غبطة يا أمير المؤمنين
لرجيم دبر منها وله هواء وقد قلت حديثه ووهن كبدته يوم كنت
وكنت ولا ظل أذكر لها من أمير المؤمنين وقد سمعت لأمير المؤمنين
في صالح صلوات الله عليه وسلم تقيف ما لا يحسن لي الرجاء لعدله عده
بالحجة في رده بمحكم السربل على لسان ابن عمه حاتم السبيعي وسيد
المرسليين (ص ع) فقد أخبر عن الله عز وجل وحكاية غر الملا من قرش
عبد الاحتمار والافتحار وقد فتح الشيطان في مباحره فلم يدع حلف
ما قصدوا به مرمى فعدوا ولا يزال هذا القرآن عند الماهة يسخه الكفر
وكبر الجاهلية على الوليد بن المعيرة المحرمي وأبي مسعود التميمي فصار في
الافتحار بهما صدين وما ذكر اجتماع من الامة مكر في حبر القرآن
وبأنح الوحي وان كان ليقال للوليد في الامة يومئذ وريحانة قرش وما رد
ذلك لمرير تعالى الا لرحمة الشاملة في القسم السابق فقال عز وجل
(أهم يقسمون رحمة ربك نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا)
وما قد يستخرج يا أمير المؤمنين ثقب في الاحتجاج لها مقالا رحبا
ومعاهدة قدمة الا ان هذه من أيسر ما يحتج به العبد المشفق على سيده
المعصوب والامر الى أمير المؤمنين عرا لم قر وكلاهما عند متبع وصواب
مفتقد والسلام يا أمير المؤمنين ورحمة الله (١) .

لما أسرف الحجاج في قتل أسارى دير الجماجم وأعطائه الاموال

بعد ذلك عهد الملك بن مروان وكتب اليه (٢)

(١) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٦٤ .

(٢) المسعودي مروج الذهب ج ٣ ص ١٤١

أما بعد فقد بلغ أمير المؤمنين سرورك في الدماء وتبذورك في الأموال
ولا يحتفل أمير المؤمنين هاتين الخصلين لأحد من الناس وقد حكيم عليك
أمر المؤمنين في الدماء في الخطأ أدية وفي المعدلة بود وفي الأول
ردها إلى مواضعها ثم العمل فيها برأيه فأما أمير المؤمنين أمير الله وسيد
عنده صبح حق واعطاء بأهل قال كنت أردت أناس فما أغضبهم عليك
وان كنت أردتهم لعنك فما أعياك عنهم وسبائك من أمير المؤمنين عمران
لبن وشدة ولا يؤسرك إلا الطاعة ولا يوحشك إلا المعصية وطس أمير
المؤمنين كن شيء لا احتمالك على الخطأ وإذا أعطاك الطهر على قوم
ولا تفتن جامعاً ولا أصيراً وكتب في اسم كتابه :

إذا أنت لم تترك أمورا كرهتها	وتطلب رصاتي ، لدي أنا طالمة
وتحش الذي يحشاء منك هارماً	إلى الله صبح الدر حلاله
فإن ترى هي غمة قرشيه	ويا ربما قد عس الماء شارب
وان يرى من وثمة أموية	هكذا وهذا كل دا أنا صبحه
ولا تلحق بالحوادث جمعة	فأنت عجزى ما أنت كاسبه
ولا تعد ما بأتاك مني ومن تعد	نعوم بها يوماً عليك نوابه
ولا تنقص لناس حق علمته	ولا تعطين ما ليس لله حاسبه

كتب الحاج إلى عبد الملك (١)

أما بعد فقد أدبى كتاب امر المؤمنين يذكر فيه سروري في الدماء
وتبذيري في الأموال ولعمري ما بلغت في عقوبي أهل المعصية ما أهد
وما قضيت أهل الطاعة بما استحقوه فإن كان قتلي أولئك العصاة صرفاً
واعفائي أولئك المظلمين تذكيراً فليسوا على أمير المؤمنين ما سلف

(١) المسعودي - مروج الذهب - ج ٢ ص ١٤٢ .

وليعد لي فيه حدا انتهى اليه ان شاء الله تعالى ولا قوة الا بالله والله
ما على من عقل ولا قوة ما اصت القوم خطأ فأدبهم ولا ظلمتهم فاقاد
بهم ولا اعطيتهم الا لك ولا قتلتي الا بك واما ما انا منتظره من
امريك ايها عدة واعطها محبة فقد عأت للمدة الجلال وللمحنة الصبر
وكتب في اسفل كتابه :

اذا انا لم اتع رساك وانقي	اداك فيومي لا تزول كوكبه
وما لعمرى بعد الخليفة جنة	تقيه من الامر الذي هو كاسبه
اسالم من سالت من ذي قرابة	ومن لم تسلمه فاني محاربه
اذا قارف الحجاج مك حطينة	مقامت عليه في الصباح نواده
اذا انا لم ادن الشقيق لصحه	واقصي الذي نوري الي عقاره
فمن ذا الذي يرجو بولي وينمي	مصاولتي والدهر جم بوائده
فتقف بي على حد الرضاء لا جورده	مدى الدهر حتى يرجع الدر جاليه
والا فسدعني والامر فانقو	شفيق رافق احكمتني تجاربه

فلما انتهى كتابه الى عبد الملك قل ، حاف ابو محمد صولتي وان
اعود الى شيء يكرهه .

الحجاج يكتب الى ناس (١)

من عمرو بن نعيم وحفظه وكانوا قد قطعوا عليه

من الحجاج بن يوسف . أما بعد فانكم قد استصحبتم العترة فلا
عن حق تقالون ولا عن سكر تهون وايم الله اني لاهم ان يكون اول
ما يرد عليكم من قلبي خيل تسف الطارف والثالد وتعل المساميمي
والابناء ايتامي والدار خرابا والسواد بياضا فايما رفقة مرت بأهلها .

(١) البيان والتبيين ج ١ ص ٣٩٧ .

وأهل ذلك صامسون لها حتى تصير الى الماء الذي يليه تقدمه في اليكم
والسعيد من وعظ بغيره السلام .

كتب الحاجج بن يوسف الى عبد الملك بن مروان (١)

اما بعد يا ابا بحر أمير المؤمنين انه لم يصب ارضا وابل منذ كتبت
احيرة من سقيا الله اياها الا ما ابل وجه الارض من الطش والرش
والرذاذ حتى دقت الارض واقشعرت واغررت وشارت في نواحيها عاصير
تذرو دقاق الارض من ثراها وامسك الفلاحون بأيديهم من شدة الارض
واعتزازها واتاعها وارضا ارض سريح تغيرها وشك لذكرها سوء من
اهلها عند سقوط المطر حتى ارسل الله بالقبول يوم الجمعة اثار
زبرجاً متقطعا متمصرا ثم اعقته الشمال يوم السبت فطعمت به
جهامة والعت متقطعة وجمعت متمصرة حتى انتضت واستوى وطما وطحا
وكان حوتا مرثعا قريبا رواعده واعتدت عوائده بوابل سهمل منسجل
يردو منه بعضا كلما اردف شوبوب ارتدته شارب وقعه في العراض .
وكتبت الى أمير المؤمنين وهي ترمي بمثل قطع القطر قد ملأ اليب
وسد الشعب وسقي بها كن ساق بالحمد لله الذي ابرل به وشر رحمة
من بعد ما قنطوا وهو الولي الحميد والسلام .

كتب الوليد الى الحاجج بأمره ان يكتب له بغيره فكتب اليه

اي ايقظت رأي وامت هواي فأديت السيد المطاع في قومه وولت
الحرب الحارم في امره وقلدت الخراج الماور لامتته وقسمت لكل حصم
من عسى قسا يعطيه حشنا من بطري ولطيف عابتي وصرفت السيف

(١) الجاحظ - البيان والتبيين - ج ٣ ص ٣٨٦ - ٣٨٧ .

الى الطاف المسىء والثواب الى المحسن اليرى فضاف صولة العقاب
المحسن يحفظه من الثواب « ١ » .

كتب عمر بن عبد العزيز الى عبد الحميد بن عبد الرحمن (٢)

كتبني الى تسألني عن اناس من اهل الحيرة سلبوا من اليهود
والنصارى والمجوس وغيرهم جزية عظيمة وتشتاذروني اخذ الجزية منهم
وان الله جل ثناؤه بعث محمداً « ص - ع » داعياً الى الاسلام ولم يبعثه
جائياً فمن اسلم من اهل تلك المدل فعليه مال الصدقة ولا جزية عليه
وميراثه لذوي رحمه اذا كان منهم يتوارثون كما يتوارث اهل الاسلام
وان لم يكن له وارث فميراثه في بيت مال المسلمين الذي يقسم بين
المسلمين وما احدثوا من حدث فبي مال الله الذي يقسم بين المسلمين يعقل
هتة منه والسلام .

وكتب الى عماله (٣) :

فمن اسلم من مصري او يهودي او مجوسي من اهل الحيرة اليوم
وحافظ المسلمين في دراهم ودارق داره التي كان بها فان له مال المسلمين
وعليه ما عليهم ان يحافظوه وان يواسوه غير ان ارضه وداره انما هي
من في الله على المسلمين عامة واو كانوا اسلموا عبدوا قل ان يمتنع الله
للمسلمين كانت لهم ولكم في الله على المسلمين عامة .

(١) الدينوري - هيون الاخبار ج ١ ص ١٠ .

(٢) ابو يوسف - الخراج - ص - ١٣١ - ١٣٢ .

(٣) ابن عبد الحكم - سيرة عمر بن عبد العزيز ص ٧٩ .

كتب عمر بن عبد العزيز الى عبد الحميد بن عبد الرحمن (١)

سلام عليك اما بعد فان اهل الكوفة قد اصابهم بلاء وشدة وجور
في احكامهم وفسس خبيثة سبوا عليهم عمال سوء . وان اقوم الدين العدل
والاحسان فلا يكون شي . اهم اليك من نفسك ان توطنها لطاعة الله
فانه لا قليل من الاثم وامرتك ان تطرز عليهم ارضهم وان لا تحمل حراما
على خراب ولا تأخذ من الخراب الا ما يطبق ولا من العامر الا وظيفة
الخراج في رفق وتسكين لاهل الارض وامرتك ان لا تأخذ من الخراج الا
وزن سبعة ليس لها أس ولا اجرر الضرايين ولا اذبة الفضة ولا هدية
اليهود والمهرجان ولا ثمن المصحف ولا اجور البيوت ولا دراهم الكساح
ولا خراج على من اسلم من اهل الارض فاتبع في ذلك امري فقد وليتك
من ذلك ما ولاي الله ولا تجعل دوبي تقطع ولا صلب حتى تراجعني فيه
وانظر من اراد من الذرية الخلع فمجن له ما يجهز بها والسلام .

كتب عمر بن عبد العزيز الى عبد الحميد بن عبد الرحمن عامله

على الكوفة (٢)

ان اخرج للناس اعطياتهم فكتب اليه عبد الحميد اني قد اخرجت
الناس اعطياتهم ، وقد بقي في بيت المال مالا فكتب اليه ان انظر كل من
اذان في غير سعة ولا صرف واقض عنه فكتب اليه ر ا ي قد اصبحت عنهم
وبقي في بيت مال المسلمين مال فكتب اليه « ان انظر كل بكر ليس
له مال فهاء ان تزوجه فزوجه وامصدق عنه » فكتب اليه « اني قد زوجت

« ١ » أبو عبيدة - الاموال ص ٤٦ .

« ٢ » أبو عبيدة - الاموال - ص ٢٥٦ .

كل من وجدت وقد بي في بيت من المسلمين مال « فكتب اليه بعد مخرج هذا « انظر من كانت عليه جزية فتضعف في ارضه فاسلمه ما يقوى به على حمل ارضه فاننا لا نريدهم لعالم ولا لعامين » .

كتب عمر بن عبد العزيز الى بسطام الشكري الذي خرج (١)
في المراق على عهد عمر

انه بلغني انك خرجت غضياً لله ولنبيه ولست باولي بذلك في قلم
اناظرك فان كان الحق بأيدنا دخلت فيما دخل فيه الناس وان كان في
يدك نظرنا في امرنا .

كتب هشام بن عبد الملك الى يوسف بن عمر في امر زيد بن علي
اما بعد فقد علمت بحال اهل الكوفة في حبسهم اهل هذا البيت ووضعهم
ايامهم في غير مواضعهم لانهم افترضوا على انفسهم طاعتهم ووظفوا عليهم
شرائع دينهم وبحوائهم علم ما هو كائن حتى حملوهم من تفرق الجماعة
على حال استشفوهم فيها الى الخروج وقد قدم زيد بن علي على امير المؤمنين
في حصوة عمر بن الوليد ففصل امير المؤمنين بينهما وارى رجلاً جديلاً
لماً حليقاً يتمويه الكلام وصوغه واجتاز الرجال بحلاوة لسانه وبكثرة
مخارجة في حجبته وما يدلي به عند اعداء الخصام من السطوة على الخصم
بالقوة الحادة لئيل العليج فعجل اشخاصة الى الحجاز ولا تتخذ والمقام قبلك
فانه ان اعاره القوم اسماعهم فحشا من لين لفظ وحلاوة منطوقه مع ما
يدلي به من القراءة لرسول الله (ص ع) وجدهم ميلاً اليه غير متقدة
قلوبهم ولا ساكنة احلامهم ولا مصونة عديم اديانهم وبعض التعامل

(١) الطبري الاصح والملوك ج ٨ ص ١٣٢ .

عليه فيه ادى لهم واحراجهم ووركه مع السلامة للجميع والحقن لدمهم
والامن لعمرة احب اتي من امر الله سمك دمانهم وانتشار كلمتهم وقطع
سهم الجماعة حمل الله المتين ودين الله اقويم وعروته الوثقى وادع اليك
اشراف اهل مصر واوعدهم العقوبة في الاشرار واستصفاء الاموال من من
له عقد او عهد منهم سيأتي عنهم ولا يحذف منه الا الرعايا واهل السواد
ومن تهمه الحاجة استنادا لنفسه واولئك من يستعبد الميس وهو
يستعبدهم فسادهم بالوعيد واعصهم بسوطك وجردهم سيمك واحف
الاشراف قبل الاوساط والاوساط قبل السعة واعلم انك قائم على باب
الفة وداع الى طاعة وحاص على جماعة ومصدر اذن الله لا تستوحش
لكثرتهم واجمل معقك الذي ناوي اياه وصعوك الذي تحرج منه الثقة
بربك والمعصية لديك والمخامات عن الجماعة ومناسة من اراد كسر
هذا الباب الذي امرهم الله الدخول فيه والمشاح عليه فان أمير المؤمنين
قد اعذر اليه وقضى من دمانه قدس له يرى الى ادعاء حق هو له ظلمه
من نصبة نفسه اوفي او صلة لذي قربي الا الذي حادو أمير المؤمنين
من حمل اذرة السقطة على الذي عسى ان يكونوا له اشقى وأصل ولهم
امر ولا أمير المؤمنين اعر واسهل الى حياة الدين والذب عنه فانه لا
يجب ان يرى في امته حالا متفاوتا فكالا لهم مفسيا هو يستديم القارة
ويتأني للمرشد ويحتبهم على المخاوف ويستجروهم الى المارشاد ويمد
هم عن الممالك فعل الوالد الشفيق على ولده والراعي بحذب على رعيته
واعلم ان من حبيتك عليهم في استحقاق نصر الله لك عند معادتهم نوقيتك
اطعامهم واعطية ذريتهم وبنيك جندك ان يبرلوا حريمهم ودورهم بالبر
رضى الله فيما انت بسلمه فانه ليس ذنب اسرع معجيل عقوبة من بغى

وقد اوقعهم الشيطان ودلائهم فيه ودلهم عليه والعصمة بتارك الخبي اولي
وامير المؤمنين يستعين الله عليهم وعلى غيرهم من رعيه ويسأل الله ومولاه
ان يصلح متهم ما كان فاسداً وان يسرع بهم الى البقاء والقور الله
سميع قريب .

كتب الوليد بن يزيد الى عامله على العراق يوسف بن عمر الثقفي (١)
انك كتبت الى امير المؤمنين بذكر تعزيت ابن اسرائيلية البلاد وقد
كنت على ما ذكرت من ذلك بحمل الى هدم ما نعمل وقد ينبغي ان تكون
قد همرت البلاد حتى رددتها الى ما كانت عليه فاشخص الى امير المؤمنين
فصدق ظنه بك فيما تحمل اليه لعمارتك البلاد ويعرف امير المؤمنين
قيلتك على غيرك لما حمل الله بك وبين امير المؤمنين من القرابة وبارك
خاله واحق الناس بالترحم عليه ولما قد علمت معا امر به المؤمنين لاهل
النشام وغيرهم من الزيادة في اعطياتهم وما وصل به اهل بيته لاطول جفوة
هشام اياهم حتى احضر ذلك بيوت الاولاد .

قال يزيد بن الوليد منصور بن جمهور لما ولاء العراق (٢)
قد ولنتك العراق نصر اليه واثق الله واعلم اي اما قتلت اولاد
لعسقه ولما اظهر من الخور فلا يسعي لك ان تركب مثل ما فعلان عليه

كتب منصور بن جمهور وهو في طريقه الى الكوفة الى

سليمان بن سليم بن كسان (٣)

ان بعد فان الله لا يعير ما تقوم حتى يعيروا ما بانفسهم وادا اراد الله

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٩ ص ٤ .

(٢) الطبري الامم والملوك ج ٩ ص ٢٨ .

(٣) الطبري الامم والملوك ج ٩ ص ٢٨ .

يقوم سوء فلا مرد له وان الوليد بن يزيد بذل نعمة الله كفرآ مصفك الدعاء
 مصفك الله دمه وعجله الى النار وولي خلافته من هو خير منه واحسن هداه
 يزيد بن الوليد قد بايعه الناس وولي على العراق الحارث بن العباس بن
 الوليد ووجهي العباس لاحد يوسف وعماله وقد نزل الابيض ورائي على
 مرحلتين فبعد يوسف وعماله لا يموتك منهم أحد فاحسبهم قبلك وايدك
 ان تحالف فيجعل بك وياهل بيتك مالا قبل لك به فاحتر لنفسك او دع

كتب يزيد بن الوليد الى اهل العراق (١)

احببت ان اعلمكم ذلك واعجل به اليكم لتحمدوا الله وتشكروه فانكم
 قد اصبحتم اليوم على امثل حالكم ادولانكم غيركم والعدل مسوط لكم
 لا يسار فيكم بحلقة فاكثروا على ذلك احمد ربكم وتادعوا منصور بن
 جمهور فقد ارتضيتكم انكم على ان عليكم عهد الله وميثاقه واعظم ما عهد
 وعقد على أحد من حلقة لتسمن وتطيعون لي ولمن استعملته من بعدي
 من اتفقت عليه الامة ولكم على مثل ذلك لا عملن فيكم بأمر الله وسنة
 نبيه صلى الله عليه واتسع سبيل من سلف من خياركم بسأل الله ربنا وولينا
 احسن توفيقه وخير قضاءه .

(١) الطبري الامم والملوك ج ٩ ص ٣٢ .

التوقيعات

معاوية يوقع في كتاب زياد الذي يخبره طعن عبد الله بن عباس
في خلافته (١)

ان ابا سفيان وانا العمل كانا في الجملية في سلاح واحد وذلك
حلف لا يحله سوء ادبك .

يزيد بن معاوية يوقع لعبيد الله بن زياد (٢)
ان أحد اعمام ابن عمك فاحرص أن تكون كاه .

عبد الملك يوقع في كتاب للمعراج الذي يشكو فيه نضرأمن بني هاشم (٣)
جنحي دماء بني عبد المطلب فليس فيها شفاء من الطلب .

ووقع للمعراج الذي كتب يخبره سوء طاعة اهل العراق
ويستأذن في قتل اشرافهم (٤)

ان من بين الناس ان يأطرب به المعتلفون ومن شؤمه ان يحتاف به
المؤتلفون .

(١) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٥٧ .

(٢) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٥٧ .

(٣) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٥٨ .

(٤) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٥٨ .

ووقع في كتاب للحجاج الذي يحبره فيه بقوة ابن الأشعث (١)
بصمك قوي وسحرفك طلع

ورقم في كتاب لعبد الرحمن بن الأشعث (٢)

فما زال من اسمي لأجبر عظمه حفاظا . يموى من سفاخته كسرى
ووقع أيضاً في كتاب ا

كيف يرجون سماطى . عندما شمل الرأس مشيت وصلع

الوليد بن عبد الملك يوقع في كتاب الحجاج

حول جمعه المال وتفريقه (٣)

لاجمعن المال جمع من يمشي ابدأ ولا فرقه تفريق من يموت شداً .

عمر بن عبد العزيز يوقع لعدي بن ارماء في امر عاتبه (٤)

ان احراية ازلت . . وانتقوا يوماً ترجعون فيه الى الله .

عمر بن عبد العزيز يوقع لواليه على الكوفة الذي كتب له في

امر فمله كما فعل عمر بن الخطاب (٥)

« اولئك الذين هدى الله فيبدهم اقتده » .

(١) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٥٨

(٢) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٥٨ .

(٣) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٥٨ .

(٤) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٥٩ .

(٥) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٥٩ .

ووقع عمر بن عبد العزيز الى عدي بن اوطاة

الذي اباحه سوء طاعة اهل العراق (١)

لا يطلب طاعة من حذل علياً وكان اماماً مريضاً

ووقع كتاب صاحب العراق الذي اخبره سوء طاعة اهل العراق

ارسل لهم م ترعى نفسك وتخذ بحرمانهم بعد ذلك «٣» .

هشام يوقع لعامله في العراق في قتال الخوارج (٣)

صع سيعك في كلاب الدار وتقرب الى الله بقتل الكفار

زياد يوقع في قصة قوم رفعوا على عامله ربيعة (٤)

من اماله الباطل قومه الحق .

وقع الى عامله في الكوفة «٥»

امط الحدود عن ذوي المروءات .

وكتب الى عائشة في وصاة رجل فوقع في كتابها «٦»

هو بين ابويه .

(١) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٥٩ .

(٢) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٤٩ .

(٣) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٦٥ .

(٤) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٦٨ .

(٥) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٦٨ .

(٦) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٦٨ .

وقع الى صاحب خراسان في امر خالفه فيه «١»
استمر بعض ديك بعض والا ذهب كله .

ووقع في قصة رجل جارح «٢»
البروح قصاص .

وقع في قصة قوم شكوا غرق ضياعهم «٣»
لا تعرض فيما تفرد الله به .

وقع في قصة محبوس «٤»
القائب من الذنب كمن لا ذنب له .

زياد يوقع في قصة متظلم «٥»
انا معك

وقع في قصة مستمنع «٦»
لك المراسات .

وقع لبعض عماله «٧»
قد كنت على الذعار وانك ذاعرا .

(١) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٦٨

(٢) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٦٩ .

(٣) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٦٩ .

(٤) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٦٩ .

(٥) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٦٨

(٦) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٦٨ .

(٧) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٦٨ .

وقع في قصة مستنصر «١»

مهما وقد أسبغت اسماعى .

وقع في قصة رجل شكى إليه الحاجة «٢»

لك في مال الله نصيب انت أخذه .

وقع في قصة متظلم «٣»

كفيت .

وقع في قصة رجل اشتكى إليه حقوق ابنه «٤»

ربما كان حقوق الولد من سوء تاديب الوالد .

وقع زياد في قصة متظلم «٥»

الحق يسلك .

وقع في قصة نباش «٦»

يدفن حياً في قبر .

(١) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٦٨ .

(٢) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٦٥ .

(٣) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٦٨ .

(٤) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٦٨ .

(٥) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٦٨ .

(٦) العريد الفريد ج ٤ ص ٢٦٨ .

وقع في قصة قوم نقبوا «١»

تنقب ظهورهم .

وقع في قصة امرأة حبس زوجها «٢»

حكمه الى الله .

وقع في قصة سارق «٣»

القطع جزاؤك .

وقع في خوارج خرجوا بالبصرة «٤»

النار تعاربهم دونك .

وقع المجاج لقتيبة «٥»

خذ عسكريك : تلاوة القرآن فانه آمنع من حصولك .

ووقع في كتاب قتيبة بن مسلم في امر عهور الدهر «٦»

لا تخطر لمسلم حتى تعرف موضع قدمك ومرمى سهامك .

(١) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٦٨ .

(٢) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٦٨ .

(٣) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٦٨ .

(٤) العقد الفريد ج ٥ ص ٢٦٨ .

(٥) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٦٩ .

(٦) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٦٩ .

ووقع في كتاب صاحب الكوفة

الذي اخبره بسوء طاعتهم وما يقاسي منهم «١»

ما ظنك يقوم قتلوا من كانوا يعبدونه .

ووقع في كتاب يزيد بن أبي مسلم «٢»

استأجر عيدة هذا القرن .

الحجاج يوقع في كتاب اتاه من قتيبة بن مسلم يشكو كثرة

الجراد وذهاب العلاء وما حل بالناس من القحط «٣»

اذا ازف خراجك ونظر لرعند في مصالحها قبيت المال اشد اطلاها

لذلك من الارملة واليتيم وذوي العيلة .

ووقع في قصة عبوس ذكروا انه ناب «٤»

ما على المحسنين من صيل .

ووقع في كتاب الى ابن اخيه «٥»

ما ركب يهودي قبلك منبراً .

ووقع في كتاب الى بعض عماله «٦»

اياك والملاهي حتى تستنظف خراجك .

(١) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٦٩ .

(٢) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٦٩ .

(٣) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٦٩ .

(٤) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٦٩ .

(٥) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٦٩ .

(٦) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٦٩ .

الوصايا

معاوية يوصي الخيرة بن شعبة بعد توليه الكوفة سنة ٤١ هـ «١»

أما بعد فإن لدى الخاتم قبل اليوم ما تفرع العبد، وقد قال المتمسك
لذي الخاتم قبل اليوم ما تفرع العبد وما علم إلا أن لا يعلمها
وقد يجري عليك الحكيم بغير التعليم وقد أردت إيصالك بأشياء
كثيرة فإنا نتركها اعتماداً على بصرك بما يوصي و بعد سلطاني وصالح
رعي وليست تاركاً إيصالك بمصلحة لا تنجم عن شتم علي وذمه والتمسح
على عثمان ولاستعمار له والميل على أصحاب علي ولاقصاء لهم وترك
الاستماع منهم واطراء شعبة عثمان والإدناء لهم والاستماع منهم .

معاوية يوصي ابنه يزيد عند وفاته ولم يكن يزيد حاضراً فيطلب
معاوية إلى من كان حاضراً وهم عتبة بن مسلم المري
والضحاك بن قيس الفهري أن يبلغوه قوله هذا «٢»

اطراهم الحجاز بهم مصابيتك وعترتك فمن أذاك منهم فأكرمه ومن
تعد عليك فتعاهده واطراهم العراق فإن سألك عن عامل في كل يوم
فاعزله عنهم وإن عن عامل واحد أهون عليك من سل مائة ألف سيف

(١) الطبري ج ٦ ص ١٤١ .

(٢) العقد الفريد ج ٤ ص ١٥١ .

ثم لا تدري علام ادى عليه منهم ثم انظر اهل الشام فاجعلهم الشمار
دون الدثار قال رايك من عدو ريب فارمه بهم من اظهرك الله ويردد
اهل الشام الى بلادهم لا يقيموا في غير بلادهم ويتأديوا بغير آدابهم وانست
احاق عليك غير عبدالله بن عمر وعبدالله بن الزبير والحسين بن علي واما
عبدالله بن عمر فرجل وقده الورع واما الحسين فأرجو ان يكفيكه الله
بمن قتل ابيه وخذل اياه واما ابن الزبير فانه خيب صب ومن ظفرت به
فقطعه اربا اربا .

المراجع القديمة

- ١ - الابيضبي - المتطرف في كل فن متطرف
- ٢ - ابن الاثير - الكامل في التاريخ - القاهرة ١٣٥٦ هـ
- ٣ - ابن خلدون - التاريخ - تصف ١٩٣٦ م .
- ٤ - المقدمة - بيروت ١٩٥٣ م
- ٥ - ابن خلكان - وفيات الاعيان ١٣١٠ هـ .
- ٦ - ابن خردادبه - المسالك والممالك - لندن ١٩٠٩
- ٧ - ابن حجر الملقاني - الاصابة في معرفة الصحابة - القاهرة ١٣٢٨ هـ
- ٨ - ابن رسته - الاعلاق المنسية - لندن ١٨٩١ م .
- ٩ - ابن سعد - الطبقات الكبرى - لندن ١٩٠٥ .
- ١٠ - ابن طباطبا المعروف بابن الطقطقي - الاداب السلطانية - مصر ١٩٢٧ م .
- ١١ - ابن عبد الحكم - سيرة عمر بن عبد المرر - مصر .
- ١٢ - ابن عبد ربه - العقد الفريد - ١٩٣٥ .
- ١٣ - ابن فضل الله العمري - ممالك الاصدار في ممالك الاصدار - مصر ١٩٢٤
- ١٤ - ابن الفقيه - مختصر البلدان - ١٣٠٢ .
- ١٥ - ابن قتيبة - الامامة والسياسة - مصر ١٣٢٨ .
- ١٦ - ابن قتيبة - حيون الاخبار - مصر دار الكتب ١٩٢٥ .
- ١٧ - ابن قتيبة - المعارف - مصر ١٩٣٦ .
- ١٨ - ابن كثير - البداية والنهاية ١٩٢٢ .

- ١٩ - ابن منظور - لسان العرب - بيروت ١٩٥٦ .
- ٢٠ - ابن المديم - القهرست لبيزك ١٨٧١ .
- ٢١ - أبو الفدى - تقويم البلدان لبيزك - ١٨٩١
- ٢٢ - أبو يوسف - الخراج - ١٢٠٢ .
- ٢٣ - البلاذري - فتوح البلدان - مصر .
- ٢٤ - البلاذري - اسباب الاشراف - جرثوم - القدس ١٩٣٩ .
- ٢٥ - البغدادي - عهد القاهر - الفرق بين الفرق - القاهرة ١٩٢٤ .
- ٢٦ - أشوفي - اميرج بعد الشدة - القاهرة ١٩٥٥ .
- ٢٧ - التبرخي - اميرج بعد الشدة - القاهرة ١٩٥٥ .
- ٢٨ - حاجي خليفة - كشف المصون - ألمانيا - ١٨١٧ .
- ٢٩ - الجاحظ - البيان والبيان - تحقيق عبد السلام هارون - القاهرة ١٩٤٧ م

- ٣٠ - الحيوان - بيروت ١٩٥٦ .
- ٣١ - رحمان - جمع حسن السندوى - القاهرة ١٩٣٧
- ٣٢ - التبصر بالتجارة - القاهرة ١٩٢٥ .
- ٣٣ - العشماوية - تحقيق عبد السلام هارون ١٩٥٥ .
- ٣٤ - الهشيارى - النور والكتاب - تحقيق الاياري ورواقه - مصر ١٩٣٨
- ٣٥ - الديبوري - الاخبار الطوال - مصر ١٣٣٠ هـ .
- ٣٦ - ارري - اعمقادات فرق المسلمين والمشركيين - القاهرة ١٩٣٨ .
- ٣٧ - السبوطي - الخلفاء - القاهرة ١٩٥٢ .
- ٣٨ - الشاشي - ليداريت - تحقيق كوكيم مراد - بغداد ١٩٥١ .
- ٣٩ - الشهرستاني - الملل والنحل - القاهرة ١٩٤٨

٤٠ - الاصفهاني - الاغانى - بيروت ١٩٥٧ .

مقاتل الطالبين

٤١ - الاصطخرى - مسالك الممالك - لندن ١٩٢٧

٤٢ - الطبري - الامم والملوك ١١ جزء - القاهرة ١٩٣٢ .

٤٣ - الفيروزابادي - القاموس المحيط - ١٩٣٨ .

٤٤ - قدامة بن جعفر - الخراج - مخطوط في مكتبة البلدية بالاسكندرية .

٤٥ - القفطي - احبار العلماء باحبار الحكماء - القاهرة ١٣٢٦

٤٦ - القفطشدي - صبح الاعشى - القاهرة ١٩١٥ .

٤٧ - الماودري - الاحكام السطحية - القاهرة ١٩٢٨ .

٤٨ - المبرد - الكامل في اللغة والادب - المكتبة التجارية في مصر .

١٩ - المسعودي - مروج الذهب ومعادن الجوهر (٤) ج التبييه والاشراف
- لندن ١٨٩٣ .

٥٠ - المقدسي - احسن التقاسيم في معرفة الاقاليم - لندن ١٨٧٧

٥١ - المقرئزي - التنازع والتحاسن . صدور المتعود في احبار القود تحقيق
العلامة . النجف .

٥٢ - مير بن مزاحم المقرئ - وقعة صفين - تحقيق عبد السلام هارون -
القاهرة ١٣٦٥ .

٥٣ - النبطي - فرق الشيعة - النجف ١٩٣٧ .

٥٤ - ياقوت الحموي - معجم البلدان - (١٠) ج - القاهرة ١٩٠٦ .

٥٥ - يحيى بن آدم القرشي - الخراج - القاهرة ١٣٤٧ هـ .

٥٦ - اليعقوبي - التاريخ - ج ٣ - السجف ١٣٥٨ هـ .

٥٧ - البلدان - لندن ١٨٦٠ هـ .

٥٨ - الخطيب البغدادي تقييد العلم .

المراجع العربية الحديثة

- ٥٩ - أحمد أمين .
- ٦٠ - أحمد أمين - فجر الاسلام - القاهرة ١٩٤٥ .
- ٦١ - أحمد أمين - صحن الاسلام - القاهرة ١٩٣٩ .
- ٦٢ - أحمد أمين - يوم الاسلام - القاهرة ١٩٤٩ .
- ٦٣ - أحمد موسة - تطور الري في العراق - القاهرة ١٣٥٦ هـ .
- ٦٤ - أحمد الشايب - تاريخ الشعر السياسي - القاهرة ١٩٥٣ .
- ٦٥ - أحمد صالح العلي - التنظيمات الاجتماعية والإدارية في مصر - بغداد ١٩٥٤ .
- ٦٦ - نديع شريف - الصراع بين الموالى والعرب - القاهرة ١٩٥٥ .
- ٦٧ - حسن إبراهيم حسن - تاريخ الاسلام السياسي - القاهرة ١٩٥٣ .
- ٦٨ - حسن إبراهيم وإبراهيم حسن - النظم الإسلامية - القاهرة ١٩٥٣ .
- ٦٩ - حسون عون - ما تمأقته على العراق من حصارات - مصر ١٩٥٤ .
- ٧٠ - جواد علي - تاريخ العرب قبل الاسلام - بغداد ١٩٥٦ .
- ٧١ - جورجى زيدان - التمدن الاسلامي - القاهرة ١٩٢٢ .
- ٧٢ - سيده اسماعيل الكاشف - مصر في فجر الاسلام - القاهرة ١٩٤٧ .
- ٧٣ - سمير قنطاوي - ادب الخوار -
- ٧٤ - شرقي صيف - التطور والتجديد في الشعر الاموي - القاهرة ١٩٥٢ .
- ٧٥ - شكري فيصل - المجتمعات الإسلامية في القرن الاول - القاهرة ١٩٥٢ .
- ٧٦ - طه حسين - علي وشوه - القاهرة ١٩٥٣ .
- ٧٧ - طه حسين - القصة الكبرى - القاهرة .

- ٧٨ - عبد العزيز الدوري - مقدمة في تاريخ صدر الإسلام
 ٧٩ - عبد العزيز الدوري - النظم الإسلامية - بغداد ٩٥٠
 ٨٠ - عبد العزيز الدوري - تاريخ العراق الاقتصادي في القرن الرابع
 الهجري - بغداد ١٩٤٨ .
 ٨١ - عبد الحميد الحادي - صور من التاريخ الإسلامي .. القاهرة ١٩٥٣ .
 ٨٢ - الألب استانس الكرملي ، انقود العربية وعنه النحيات ، القاهرة ١٩٣٩
 ٨٣ - محمد عربوس . تاريخ انقضاء في الإسلام .. القاهرة ١٩٣٥
 ٨٤ - محمد بجار - عيد العدل - حركات الشيعة المتطربين - القاهرة ١٩٥٤
 ٨٥ - محمد كرد علي - الإسلام والحضارة العربية .
 ٨٦ - محمد كرد علي - الإدارة العربية في عر العرب ١٩٣٤
 ٨٧ - محمد حبيب - ايجاء ولهم جازون . القاهرة ١٩٤٩ .
 ٨٨ - محمد الطيب المجر - الموالي في العصر الأموي - القاهرة ١٩٤٩
 ٨٩ - يوسف غنيمة - رهة المشتاق في تاريخ بلاد العراق - بغداد ١٩٢٤

المراجع الاجنبية المترجمة

- ٩٠ - آدم منر - تاريخ الحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري -
 ترجمة عبد الهادي ابو ريدة القاهرة ١٩٤٠ .
 ٩١ - أرنلد - الدعوة الى الإسلام - ترجمة حسن ابراهيم ورداته -
 القاهرة ١٩٤٧ .
 ٩٢ - أرنلد - تراث الإسلام - جمهرة من الممتشرقين - تريب جرجس -
 فتح الله - الموصل ١٩٥٤ .
 ٩٣ - توتن - أهل الدمة في الإسلام - ترجمة حسن حبشي - القاهرة ١٩٤٩ .

- ٩٤ - دي كاسترو - الاسلام سراج وخواطر - ترجمة فتحي زعمول -
القاهرة ١٩٣٥ .
- ٩٥ - سيد امير علي - مختصر تاريخ العرب - ترجمة رياض رافيت -
القاهرة ١٩٣٨ .
- ٩٦ - فليپ حتي - تاريخ العرب .
- ٩٧ - فان فون - السيادة العربية والاسرائيليات - ترجمة حسن ابراهيم
وعلي ابراهيم - القاهرة ١٩٣٩ .
- ٩٨ - كرستنس - ايران في عهد الساساني - ترجمة يحيى الخشاب -
القاهرة ١٩٥٧ .
- ٩٩ - سيديو - تاريخ العرب العالم .
- ١٠٠ - كارل بركلمان - شرح لشعوب الاسلاميه - ترجمة ميمر النعليكي
- بيروت ١٩٤٨ .
- ١٠١ - موريس ديورين - النظم الاسلاميه - ترجمة صالح الشماخ و فيصل
السامر - بغداد ١٩٥٢ .
- ١٠٢ - استريج - مدان الخلافة الشرقية - ترجمة الشيخ فرانسيس
وكركييس هواد - بغداد ١٩٥٤ .

مراجع اخرى

- ١٠٣ - فصول من دائرة المعارف الاسلاميه .
- ١٠٤ - مجلة سومر .
- ١٠٥ - المختار من صحاح اللغة .
- ١٠٦ - قاموس المسجد .

١٠٧ - تقييد العلم - الخطيب العدادي - نشر وتحقيق يوسف المش
دمشق .

١٠٨ - ولهاوزن - الدول العربية وسقوطها - ترجمة يوسف المش
دمشق ١٩٥٦ .

١٠٩ - ابو عبيد - القاسم بن سلام - الاموال - القاهرة ١٣٠٣ هـ .

١١٠ - حمزة الاصفهاني - تاريخ الامم - المانيا ١٨٨٧ .

الفهارس

فهرس الاعلام

١

- بن رير ٢٢٠ - ٢٥٥ - ٢٣٤ - ٢٢٧
- بن الاشعث ٤٩ - ١٥٥ - ٢٠٥ - ٢٠٨ - ٣١٥ - ٣١٠ - ٣١٣
- بن صبيح ٨٥
- بن سيرين ٩٢
- بن هب ٨٣ - ٨٨
- بن الكوثر ١٨٧
- بن الحارث ٣١٢
- وشيخ ٩١
- بن اضرع ٩٥
- ابو اسحاق : ٢٠٨ ، ٢٥٤
- ابو مسلم الخراساني : ٢٥٤ ، ٢٥٨
- بن برد ٨٦ - ٨٨
- بن بكر الصديق : ١٣ - ١٣ - ٦٨ - ٦٩ - ١٣٤ - ١٣٦ - ٢٥٣ - ٢٢٨
- بن الاسود التؤلي : ١٥٣
- ابو حنيفة : ٧٥ ، ٩٢ - ٩٥ ، ١٥٤
- ابو بلال مرداس : ٢٣٥
- بن شبرمة : ٨٩

- ابو سعيد : ١٦٨ •
- ابو در العماري . ٣٠ •
- ابو الهياج . ١٣٨ •
- ابو زيد الطائي : ١١٧ •
- ابو جويره . ٣٢٦ •
- ابو فلاحه . ٩٣ •
- ابو نجيب الخزاعي : ١٣٩ •
- ابو سلامة الخراعي ٤٩ •
- ابو موسى الاشعري ٣٢ . ٣٥ . ٣٩ . ٤٠ . ٤١ . ٤٦ . ٧٥ . ٩٣ •
- ٩٣ ، ٨٦ ، ١١١ ، ١١٧ ، ١٣٦ ، ١٤٠ ، ١٥٧ ، ٢١٩ •
- ابو دلامه : ٨٩ •
- الاحنف ابن قيس : ٥٤ ، ١٥٩ ، ١٦٣ ، ٢٣٣ •
- احمد بن ابي رباح : ٨٨ •
- الاسكندر الأكبر : ١٠٣ •
- ردون ١٠٤ •
- رديس بن يث ٧ ، ١٠٣ ، ١٠٤ •
- الأشسر ١٣ ، ٢٣ ، ٤٤ ، ٣٤ ، ٤٦ ، ٢١٩ ، ٢٢٠ ، ٢٤٩ ، ٣٥٠ •
- ايرين بن افريلون : ١٨ •
- ابو شروان . ٨ ، ٦٥ •
- اميه بن عبد الله : ١٢٧ •
- البراءة بن قبيصة : ٢٥٦ •
- ياس بن قسصه ٦٨ •

ب

- لواء بن مائت ۱۳۰
- بن مرد ۲۱۹
- بسطام بن قوس : ۱۵۴
- بشار بن برد : ۱۵۴
- بشر بن مروان : ۵۴ ، ۹۴ ، ۲۰۵ ، ۲۳۴
- بحر بن وشاح السعدي ۱۲۷
- بنجاء : ۲۳۰
- ملائ بن رباح ۶۹
- بلال بن ابي بردہ : ۲۸ ، ۵۱ ، ۵۷ ، ۸۷ ، ۸۸ ، ۹۴ ، ۹۶ ، ۱۵۷ ، ۱۸۶ ، ۲۰۱
- لہلہوں بن بشر : ۲۴۰ ، ۲۴۱

ت

- تميم بن عبد الله : ۸۸

ج

- جابر المحبي ۱۵۴ ، ۲۴۰
- جاد بن قدامة ۱۶۳
- جاحظ ۱۵۳
- جرير بن عبد الله البجلي : ۲۹ ، ۱۴۲
- جحر بن عثمان بن سعد ۳۳۷
- جميل بن بصير ۱۱۰
- جندب بن كعب : ۱۱۷

جبر الحراساني : ١٥٢ •

الحول بن قنده : ١٦٣ •

ح

الحارث بن سريج : ١٣١ •

الحارث بن ربيعة : ٢٣٤

العتات : ١٦٣ •

الحجاج بن يوسف الثقفى ٥٤ - ٦٤ - ٦٥ - ٧٣ - ٧٣ - ٧٤ - ٧٩ - ٨٢

٨٣ - ١٠٠ - ١٢٢ - ١٢٦ - ١٧٩ - ١٨٠ - ١٨١ - ٢١١ - ٢١٥ - ٢٣٥

٢٣٤ - ٢٤٥ - ٢٥٢ - ٢٥٥ - ٢٥٦ •

حجر بن عبدى الكندي ١٠ - ١٧٤ - ١٨٤ - ١٨٧ - ١٨٨ - ١٩١ - ١٩٢

١٩٤ - ١٩٩ - ٢٠٤ - ٢١٩ •

حديقه بن اليمان ١٢١ - ١٣٨ - ١٤٥ •

حصان ابكرى ٤٨ •

حصان لبني ٢٩ - ٧٤ - ٩١ - ٩٢ - ٩٣ - ١٢٧ - ١٥٢ •

حسين بن علي ٥٢ - ٧٣ - ١٦٤ - ١٧١ - ١٨٥ - ٢٤٦ - ٢٥٠ - ٢٥١

٢٥٢ - ٣٤٧ •

الحصين بن ثوير ٢٣١ •

حصن التميمي ٢٣١ •

حصن بن صبيان ٢٢٧ - ٢٢٨ •

حيان بن عثمان : ١٨٤ - ٢٢٩ •

خ

خالد بن الوليد : ١١ - ١٢ - ١٣ - ٦٨ - ٦٩ - ٨١ - ٨٤ - ١١٠ - ١١٣

• ١١٧

حامد بن عبد الله نيسري ٢٤ ، ٥٠ ، ٥٢ ، ٥٧ ، ٥٨ ، ٥٩ ، ٨٣ ، ٨٤

٨٦ ، ٨٨ ، ٩٨ ، ١٠٧ ، ١١٧ ، ١٣١ ، ١٧٠ ، ١٧٣ ، ١٨١ ، ٢٠٠

• ٢٤٢ ، ٢٤١ ، ٢٠٣

• خطريه : ١١٠

ر

• الرباب : ١٣٩

• ربيع بن خثعم ٣٥

• رقييل : ١٠١ ، ٢٠٥ ، ٢٠٩ ، ٢٠٧ ، ٢٠٨ ، ٢٠٩ ، ٢١٣

• رستم : ١١٠ ، ١١١

• رفاعه بن شداد البجلي : ١٩٥ ، ١٩٨

• رقيب ١١٠

• ريح بن عبيد ١٦٨

ر

• رادان مروح : ١٤٩

• الربد بن الماحور ٢٣٤

• رياد بن حدير : ٧٦

• زيد بن عبيد الله : ٢٤٠

• زيد ابن حصين : ٣٥

• ررادشت : ١٤٤

• رياد النبطي : ١٥٢

• زيد بن عبي بن الحسين ٢٣ ، ١٣١ ، ١٦٠ ، ١٨٥ ، ٢٠٠ ، ٢٠١ ، ٢٠٢

• ٢٤٤

ونسخاني : ١٥٣ •

رياد بن ابيه : ٢٤ - ٢٥ - ٥١ - ٥٢ - ٦٣ - ٦٣ - ٨٢ - ٨٦ - ٩٩ - ١٣٦ •

• ١٤١ ، ١٧٥ ، ١٧٩ ، ١٩١ ، ٢٣٠ ، ٢٤٠ •

س

السائب ابن الاقرع : ١٣٨ •

سعد بن حديقه بن اليمان : ١٣٨ - ١٩٦ •

سعد بن جبير : ٨٦ ، ٩٣ ، ٩٣ ، ١٥٤ ، ٢٠٩ ، ٢١٥ •

سعد بن يحيى وفاض : ١٢ - ١٤ - ٣٦ - ٤٦ - ٦٩ - ١١٠ - ١٣٣ - ١٣٧ •

• ١٤٥ ، ١٧٣ •

سعد بن مالك : ١٥٨ •

سعد بن مسعود الثقفي : ٤٨ ، ٣٤٧ •

سميد بن العاص : ٢٩ ، ٣٩ ، ٤٣ ، ٢١٢ •

سميد ابن المجالد : ٢٣٧ •

سيان بن الابرذ الكلبي : ٢٣٥ •

سليمان بن عبد الملك : ٥٤ - ٥٥ - ٥٦ - ١٣٨ - ١٦٧ - ١٧٩ - ٢١٥ •

• ٢١٦ ، ٢٥٥ ، ٢٥٧ •

سليمان بن مرد الحراغي : ١١٦ - ١٣٨ - ١٨٧ - ١٩٥ - ١٩٧ - ١٩٨ •

• ٢٤٨ ، ٢٤٩ •

سماك بن عبيد العيس : ٢٢٨ •

سليمان بن ربيعة : ٤٩ ، ٨٥ ، ٩٣ •

سيان الاسواري : ١١١ •

ش

- شرمه : ٨٩
- شبل بن معبد المحمي ١٣٦
- شث بن ريمي ١٨٧
- شيب الخارجي ١٢٢ ، ١٤٦ ، ٢٣٥ ، ٢٣٧ ، ٢٣٨ ، ٢٥٥
- شريح بن عمارت سكدي ٨٦ ، ٨٧ ، ٩٣
- الشعبي : ٦١ ، ٨٩ ، ١٥٤
- شودب ٢٣٩

ص

- صالح بن عبد رحمن ٥٥ ، ٧٩ ، ١٢٨ ، ١٤٩ ، ١٧٩ ، ٢١٥
- صالح بن عرج : ٢٣٥
- صداري بن شيب ٢٤١
- صمصمة بن صوحان الميدي : ١٥٩ ، ١٩٣

ط

- طححة بن عبيد الله ٣٣ ، ٣٤ ، ٣٥ ، ٣٦ ، ١٥٧ ، ٢٣١
- طه حسي : ٢٨

ع

- عائشة : ٣٤ ، ٣٥
- عامر الشعبي ٢٦ ، ١٤٦ ، ٢٠٩
- عبد الله بن يحيى كركد ٢٠٦
- عبد الله بن ااص ٢٢١
- عبد الله بن الماحوز : ٢٣٣

عبد الله بن ابرير : ٢٤ ، ٥٢ ، ٥٦ ، ٨٢ ، ٨٧ ، ١٤٧ ، ١٦٥ ، ٢٠٤ ،

٢١٥ ، ٢٢١ ، ٢٣١ ، ٢٥٠ ، ٢٥٤ ، ٣٤٧ .

عبد الله بن مطيح المدوي : ٢٥٠ .

عبد الله بن مالك الطائي : ٨٨ .

عبد الله الاردي . ١٩٥ .

عبد الله بن وال التميمي : ١٩٥ .

عبد الله بن حجاج : ٥٥ ، ٧٤ ، ٨٨ ، ١٢٥ .

سند الله بن سر بن الحنظل . ٣٤٧ .

عبد الله بن الحر : ١٨٥ ، ٢٢٠ ، ٢٢١ ، ٢٢٢ ، ٢٢٧ .

سند الله بن سر بن عبد ابرير . ٥٥ ، ١٦١ ، ١٧٣ ، ١٨١ ، ٢٢٠ .

عبد الله بن عامر : ٢٩٠ ، ٢٩٩ .

عبد الله بن يزيد : ١٩٧ ، ٢٢٠ .

عبد الله بن خازم : ٢٥٤ .

عبد الله بن سرح : ٢٩ ، ٢٥٠ .

عبد الله بن عباس : ٢٤٠ .

عبد الله بن معاوية : ١٨٥ ، ٢٥٧ ، ٢٥٨ .

عبد بن ريد : ٧٤ .

عميد بن هلال . ٢٣٥ .

عباد بن الاحصر السبي . ٢٣١ .

عبد الله بن عامر : ٢٩ .

عبد الله بن مالك الطائي : ٨٨ .

عبد الله بن حمير بن ابي طالب : ٢٥٦ .

عبد الله بن مسعود : ٨٧ ، ٨٦ ، ٣٥ •

عبد الله بن عمر الليثي : ٤٩ •

عبد الله بن المعتزم : ١١٥ •

عبد الرحمن بن عوف : ٦٩ ، ١٢١ •

عبد الحميد بن عبد الرحمن : ١٢٨ ، ١٦٧ ، ١٨٠ •

عبد ارحس بن الاشعث . ٧٨ . ١١٢ . ١٢٦ . ١٣١ . ١٦٠ . ١٦٦ •

عبد الرحمن بن ابي بكر : ١٣٥ • ٢٠٧ ، ٢٠٨ ، ٢٠٩ ، ٢١١ ، ٢١٢ ،

٢١٣ ، ٢٤٢ •

عبد الرحمن بن ام الحكم : ١٦٤ ، ٢٢٩ •

سيد ملك بن مروان . ٥٢ . ٥٣ . ٥٦ . ٥٧ . ٨٣ . ٨٦ . ٩٩ . ١٠٠ •

١٥٠ ، ١٦٥ ، ١٦٩ ، ١٧٧ ، ١٩٨ ، ٢٠٥ ، ٢٠٦ . ٢١٠ ، ٢١٣ ، ٢٢٢ •

٢٣٤ ، ٢٣٥ ، ٢٣٨ ، ٢٥٤ ، ٢٥٥ •

عبد ارحس بن ابي ليلى . ٢٠٩ ، ٢١٢ •

عبد ارحس بن عيسى . ٤٩ •

عبد ارحس بن معمر . ٤٤ •

عبد الله بن رواد . ٥٢ . ٥٤ . ٥٦ . ٦٣ . ١٦٤ . ١٧٤ ، ١٩٤ ، ١٩٧ •

١٩٨ ، ٢٣٠ ، ٢٣١ ، ٢٤٧ ، ٢٤٨ ، ٢٤٩ •

عبد ارحس بن اذينة : ٨٧ •

عبيد السلمي : ٣٥ •

عتبة بن غزوان : ١٣٣ ، ١٣٤ •

عبد الله بن معمر : ١٩٠ •

عدي بن ورقاء : ٢٥٦ •

عدي بن ارساة : ٨٦ - ٨٧ - ١٣٦ - ١٦٩ - ٢١٦ - ٣٣٥ .

عدي بن ياس بن معاوية : ٨٧ .

عدي بن حاتم : ٤٨ - ٢١٩ .

عشبان بن سيف : ٧٧ - ١٢١ - ١٣٣ - ١٧١ .

عثمان بن عفان : ٢٥ ، ٢٧ ، ٢٨ ، ٢٩ ، ٣١ ، ٣٢ ، ٣٣ ، ٣٦ ،

٣٧ ، ٣٩ ، ٤٦ ، ٤٩ ، ٧٣ - ١٢٢ - ١٤٦ - ١٥٧ - ١٦٢ ، ١٦٣ .

١٨٨ ، ١٨٩ ، ١٩٢ ، ٢١١ ، ٢٢٤ ، ٢٣٩ .

عثمان بن فضال : ٢٣٨ .

عمارة بن حمزة : ٢٥٧ .

عمار بن ياسر : ٤٧ ، ٧٣ .

عمرو بن حريث : ٢٩ - ١٨٦ - ٢٣٩ .

عمر بن المغيرة : ٢٥٥ .

عمران بن حصين : ١٣٦ .

عمرو البشكري : ٢٤١ .

عمرو بن العاص : ٣٨ ، ٣٩ ، ٤٥ - ٤٢ - ١٥٧ - ١٥٩ .

عمرو بن الحقيق : ١٨٧ ، ١٨٩ .

عمرو بن عدي : ٨ .

عمر بن سعد : ٥٩ ، ٢٥١ .

عمرو بن عبيد : ١٣٧ ، ١٥٣ ، ١٥٤ .

عمر بن عبد العزيز : ٤٦ ، ٥٦ ، ٦٥ ، ٦٧ ، ٧٢ ، ٧٣ ، ٧٦ ، ٨٦ ، ١٠٠ ،

١٠١ ، ١١٧ ، ١١٩ ، ١٢٨ - ١٢٩ - ١٦٢ - ١٦٩ - ١٧٩ - ١٨٥ ، ١٨٦

٢١٥ ، ٢١٦ ، ٢١٧ ، ٢٣٨ ، ٢٥٥ .

عمير بن يثرب القسي : ٨٦ •

عمر بن الخطاب : ١٢ • ١٣ • ١٤ • ٢٢ • ٢٤ • ٢٨ • ٣٠ • ٤٢ • ٤٥ •

٤٦ • ٥٩ • ٦٣ • ٦٥ • ٦٦ • ٦٩ • ٧١ • ٧٢ • ٧٥ • ٧٦ • ٨١ •

٨٢ • ٨٦ • ٩١ • ٩٢ • ٩٧ • ١١٠ • ١١١ • ١١٢ • ١١٤ • ١١٩ •

١٢٢ • ١٢٣ • ١٣٠ • ١٣٣ • ١٣٥ • ١٤٧ • ١٤٩ • ٢٢٨ •

عمر بن هزيم : ٢٤ • ٨٣ • ١٣٠ • ١٦٩ • ١٨٠ •

علي بن ابي طالب : ١٣ • ١٤ • ٢٩ • ٣٣ • ٣٧ • ٣٨ • ٤٠ • ٤١ • ٤٤٠ •

٤٨ • ٦٠ • ١١٢ • ١٢٣ • ١٥١ • ١٦٨ • ١٨٥ • ١٨٦ • ١٨٧ • ١٨٩ •

١٩١ • ٢٠٤ • ٢١٩ • ٢٢١ • ٢٢٢ • ٢٢٦ • ٢٢٧ • ٢٤٣ •

عاصم بن غنم : ١٢٤ •

عوف بن وهب الخزاعي : ١٣٦ •

غ

عسان بن شيبان : ١٣٩ •

ف

فروح : ١٥٠ •

المرزوق : ١٩٤ •

فيروز حصين : ١١٠ • ١١٢ • ٢١٥ •

ق

قاسم بن ربيعة : ٨٦ •

قدامة بن جعفر : ١٨ • ١٩ •

قدامة بن قصىم الازدي : ٤٨ •

القنقاع بن عمرو اسمي : ٤٦ •

قيس بن سعد الأنصاري : ١٩٥ •

فضري بن النخاعة ٢٣٤ •

ك

كعب بن سوار الأزدي : ٨٦ •

م

مالك بن هيرة : ١٩١ •

مالك الأشعري ٢٥٣ •

مالك بن الحارث . ١٤ ، ٣١ •

أخبار بن عبد ثقفى ٢٢ . ٣٣ . ٥٢ . ٨٧ . ٨٨ . ١٣١ . ١٦٥ . ١٨٥ •

١٩٦ . ١٩٨ . ١٩٩ . ٢٢٥ . ٢٢٤ . ٢٤٦ . ٢٤٨ . ٢٥٠ . ٢٥٣ . ٢٥٤ •

محمد بن علي بن أحمد ١٢٧ . ١٨٣ . ١٩٧ . ٢٤٩ . ٢٥٠ . ٢٥٣ •

محمد بن جرير البجلي : ٢٣٩ ، ٢٩٨ •

محمد بن أبي بكر : ١٤٥ •

محمد بن الأشعث : ١٩٥ ، ٢٥٤ •

محمد بن مروان : ٢١١ ، ٢٣٥ •

محمد بن علي بن عباس : ١٨٥ •

أشئ بن حارثة الشيباني - ١٢ . ١٣ . ١١٦ •

مروان بن الحكم ١٣ . ٣٦ . ٥٦ . ٨٤ . ١٦٥ . ١٩٨ . ٢٤٨ •

مروان بن محمد : ٤٤ . ٨٤ . ١٥٠ . ١٧١ . ١٨٢ . ٢٢١ . ٢٤٤ . ٢٥٤ •

مرداس بن عمر : ٢٣٥ ، ٢٣١ •

مرادشاه بن زاذان : ١٥٥ •

المستورد : ٢٢٧ ، ٢٢٨ ، ٢٢٩ •

- مسلم بن عقيل : ١٦٤ ، ١٩٣ ، ١٩٤ ، ٣٤٧ •
- المسيب بن نجبه القراري : ١٩٥ ، ١٩٨ •
- مسلمة بن عبد الملك : ٢١٨ ، ٢٣٩ ، ٢٤٠ •
- مسعر بن مذكي - ٣٥ •
- مسعود بن فيس : ١٩٠ •
- مسروق الاحدع ٨٦ •
- مصعب بن الزبير ٢٤ ، ٥٢ ، ٨٢ ، ١٦٥ ، ٢٠٥ ، ٢٢٠ ، ٢٢٢ ، ٢٣٤ •
- ٢٤٦ ، ٢٥٠ ، ٢٥١ ، ٢٥٢ ، ٢٥٣ ، ٢٧١ •
- مصعب بن اياس : ٢٥٧ •
- مصرف بن المعيرة : ١٨٥ ، ٢٥٦ •
- معاذ بن حوير ٢٢٧ •
- معاوية بن أبي سفيان - ٢٤ ، ٣٣ ، ٣٦ ، ٣٨ ، ٤٠ ، ٤١ ، ٤٢ •
- ٥٠ ، ٥١ ، ٥٢ ، ٦٠ ، ٧٢ ، ٧٤ ، ٨٢ ، ٩٩ ، ١٤٦ ، ١٥٧ ، ١٦١ •
- ١٦٣ ، ١٦٤ ، ١٧٤ ، ١٧٥ ، ١٨٥ ، ١٨٧ ، ١٧٩ ، ١٩١ ، ١٩٢ •
- ٢٢٠ ، ٢٢٢ ، ٢٢٧ ، ٢٤٢ ، ٢٤٦ •
- مفصل بن عيسى الرياحي - ٢٣٨ ، ٢٢٩ •
- معقل بن يسار : ٨١ •
- منصور بن جمهور : ٥٥ ، ٥٨ ، ١٧١ •
- المعيرة بن سعة ٢٤ ، ٤٧ ، ١٦٢ ، ١٦٣ ، ١٧٢ ، ١٧٣ ، ١٨٧ ، ١٨٨ •
- ١٨٩ ، ٢٢٩ ، ٢٤٦ ، ٢٤٨ ، ٢٤٩ •
- انطال بن ابي صفره ٢٤ ، ١٧٩ ، ٢١٤ ، ٢١٥ ، ٢٣٢ ، ٢٣٤ ، ٢٣٥ •

ن

- دفع بن لحدوث بن كلفه : ١٣٤
- دفع بن الاروق : ٧٢٤ . ٢٣١ . ٢٣٢ . ٢٣٣
- نعله بن عامر : ٢٢٤ ، ٢٣٠
- النعمان بن بشير الانصاري : ٥٢ ، ١٦٤ ، ١٦٩
- النعمان بن جبلة : ٣٧
- النعمان بن مقرن المزني : ١٤
- نعمان بن ابراهيم بن لائس : ٢١٧

هـ

- هارون الرشيد : ٧٥
- هاشم بن عتبة بن ابي وهب : ١٨٧
- هشام بن هيرة : ٨٦ ، ٨٧
- هشام بن عبد الملك : ٢٠ ، ٥٤ ، ٥٧ ، ٧٤ ، ٨٣ ، ٨٤ ، ٩٨ ، ١١٧ ، ١٦٩ ، ١٧٠ ، ١٨٠ ، ١٩٥ ، ٢٠٠ ، ٢٠١ ، ٢٤٠ ، ٢٤١

و

- واصل بن عطاء : ١٣٧
- وزير السعدياني : ٢٤١
- الوليد بن عقبه : ٢٩ ، ١١٧ ، ١٢٢ ، ٢١٥
- الوليد بن عبد الملك : ٥٥ ، ٥٦ ، ٧٤ ، ١٦٦ ، ١٦٧ ، ١٦٨ ، ١٦٩ ، ١٨٤ ، ٢١٥
- الوليد بن يزيد : ٥٥ ، ١٧٠
- وكيع بن ابي الاسود : ٩٠

ي

- يردحرد ٩ . ١٣ . ١٤ . ١١١ . ١١٤ .
- يريد بن عبد الميث ٥٣ . ٨٣ . ١٣٠ . ١٣١ . ١٣٧ . ١٦٩ . ٢١٦ . ٢٣٩ .
- يريد بن علي : ٢٠٢ .
- يريد بن أبي مسلم : ٢٥٦ ، ٢٥٩ .
- يزيد بن فيس الارحبي ٤٨ .
- يزيد بن معاوية ٥٢ . ٥٤ . ١٤١ . ١٦٤ . ١٦٥ . ١٩٣ . ١٩٤ . ٢١٦ .
- ٢١٨ ، ٢٢١ ، ٢٣٢ ، ٢٥٠ .
- يزيد بن لهب ٥٣ . ٥٤ . ٥٦ . ١٢٨ . ١٣٧ . ١٦٠ . ١٧٠ . ١٧٩ .
- ١٨٥ ، ٢١٦ ، ٢١٨ .
- يزيد الناقص : ٢٥٧ .
- يزيد بن هيرة ٢١٧ . ٢٤٦ .
- يزيد بن ابو زيد ٩٨ ، ١٧٠ .
- يوسف بن عمر التقي ٢٢ . ٢٥ . ٥٠ . ٥٢ . ٥٧ . ٥٨ . ٨٣ . ٨٨ .
- ٩٨ ، ١٧٠ ، ١٧٣ ، ١٨٠ ، ١٨١ ، ١٩٧ .
- يوسف السمني ١٥٣ .

فهرس الاماكن

أ

- ارمينيا ١٧
- ادربيجان : ٢٩ ، ٢٥١
- الانبار : ١٠٥ ، ١٤٢
- ايرانشهر : ١٧ ، ١٨
- ايراه ١٩
- ايراهستان : ١٧
- الابله : ١٣٣
- اصمهان : ٢٥٧ ، ٢٥١
- اليس : ٦٨ ، ٧١ ، ١١٤
- الاهواز : ٤٩ ، ١٤٦ ، ٢٣٨

ب

- بابل . ٢٠ - ٣١ - ٢٢ - ١١٠ - ١٦٠
- بغداد : ٢٢ ، ١٤٢ ، ١٥٤
- بانقيا : ٦٨ ، ٧١ ، ١١٤
- بصره - ١٥ - ٢٤ - ٢٥ - ٢٨ - ٤٥ - ٤٩ - ٥٠ - ٥٩ - ٧٨ - ٧٩
- ٨١ ، ٨٦ - ٨٧ - ٩٠ - ٩١ - ٩٥ - ٩٦ - ١١٢ - ١٣٧ - ١٤٢ - ١٦٣
- ١٦٤ ، ١٦٥ ، ١٨٠ ، ١٨٩ ، ١٩٧ ، ٢٠٥ ، ٢٠٦ ، ٢١٠ ، ٢٢٩
- ٢٣٠ ، ٢٣٣ ، ٢٣٤ ، ٢٤٢ ، ٢٥٠

ت

تبريز ٢٢ ، ٢١ .

تكريت ٢١ - ٢٣ - ٢٥ - ١١٥ .

ج

جبل ٢٥١ .

جرجان ٢٠٢ .

جهریز ١٠ - ٢٢ - ٢٥ - ١٠٢ - ١١٤ - ٣٠٣ - ٢٤٣ .

جلولاء ١٤ - ١٩ - ١١٥ - ١٤٣ .

ح

حروراء : ٢٢٣ .

حلوان : ٢١ ، ٢٦ .

الحيرة : ٨ ، ١٠ ، ١١ ، ٢٥ ، ٧١ ، ٧٣ ، ١٠٥ ، ١٠٦ ، ١١٥ ، ١١٦ .

١٣٣ ، ٢٢٨ ، ٢٤٩ .

ح

حالقين : ٢٣٦ .

حراسان - ١٤ - ١٥ - ٢٣ - ٤٩ - ٩٦ - ١٣٩ - ١٤٠ - ١٤١ - ١٧٠ - ٢٥٤ .

د

دجلة : ١٧ ، ٢١ ، ٢٣ ، ١٣٨ ، ١٤٣ .

دمشق - ٤٤ ، ٧٩ ، ٩٨ ، ١٩٤ .

ر

الري : ٢٠٢ ، ٢٥١ ، ٢٥٧ .

س

• أسامة : ٦٥

• أسد : ٢٣

• أسد : ٢٠٦

ص

• صبي : ٤٠ - ٤٢ - ٤٨ - ١٥١ - ١٥٧ - ٢٢٣ - ٢٤٨

• لصيق : ٢٣

ط

• طرد : ٢٣٥

• طيمون : ٧

ع

• عداد : ٢١ - ٢٣

• عين التمر : ٦٨ - ٧٨

• عين الورد : ١٩٨

ف

• فاديح : ١١٠

ق

• القادسية : ١٤ - ٣٠ - ٨٥ - ١١٥ - ١٣٣ - ٢٢١

• قم : ٢٥٧

• قم : ٢٥٧

• قوسيا : ١٩

ل

كرمان ٢٣ ، ٤٩ ، ٢٢٢ .

لوتي - ١١٠ .

كوسه ١٣ ، ١٤ ، ١٩ ، ٢٧ ، ٣٢ ، ٣٥ ، ٣٦ ، ٣٧ ، ٤٠ ، ٤٤ .

٤٨٧ ، ٤٧٨ ، ٤٨٦ ، ٤٧٢ ، ٤٦١ ، ٥٠٩ ، ٥٠٣ ، ٥١٦ ، ٤٨٤ ، ٤٧٧ ، ٤٦٦

، ١٣٧ ، ١٣٤ ، ١٣٣ ، ١١٧ ، ١١٢ ، ١١١ ، ١١٠ ، ٩٨ ، ٩١

، ١٣٨ ، ١٣٩ ، ١٢١ ، ١٢٣ ، ١٢٦ ، ١٥٧ ، ١٦٢ ، ١٧٢ ، ١٧٣ .

١٨١ ، ١٨٤ ، ١٩٢ ، ٢٠٣ ، ٢١٠ ، ٢١٥ ، ٢١٧ ، ٢١٩ ، ٢٢٢ ،

٢٣٥ ، ٢٤٣ ، ٢٤٦ ، ٢٤٨ ، ٢٤٩ ، ٢٥٠ ، ٢٥٣ ، ٢٥٧ ، ٢٣٧ .

٢٢٨ ، ٢١٨ ، ١٩٣ ، ١٩٤ ، ١٩٦ ، ١٩٧ ، ٢٠٠ ، ٢٢٥ ، ٢٧١ .

م

مكة : ٢٣١ .

المدائن ١٤ ، ٢٢ ، ٢٣ ، ٢٨ ، ٧٨ ، ١٠٥ ، ١١٥ ، ١٣٤ ، ١٣٧ ، ١٣٨ .

١٤٢ ، ١٤٥ ، ٢٢١ ، ٢٢٨ ، ٢٣٤ .

المدية : ٧٩ .

ن

نجد - ١٦ ، ١٩ ، ٢٤٥ .

نجاود - ١٤ ، ١٠١ .

نجران : ٨٤ .

هـ

هجر : ١٣٩ .

هيات : ٧٤ .

• هيب . ٢٣ - ٢٥ •

و

• واسط : ٢٥ ، ٦٢ ، ٧٨ ، ٨٤ ، ١٤٢ ، ٢٠٢ •

• الوحة : ١١٥ •

ي

• الامة : ٦٨ ، ٢٣١ •

• الين : ٤٥ ، ٥٧ ، ١٣٩ ، ١٦٥ •

فهرس المعارك

أ

• الانيسار : ١١ •

ح

• جانه لسع - ٢٥٠ •

• الجبر : ١٣ ، ٣٥ ، ٢٤٦ •

• جنولاء ، ١٤ ، ١٠٩ ، ١١٠ ، ١١٥ ، ١٤٢ ، ١٨٧ •

ح

• الحارر : ٢٤ ، ٣١ •

د

• دير الجماجم : ٢١٢ •

• دجيل : ٢١٠ •

ص

• سبعين : ٣٥ ، ١٥٧ •

ف

• فر الناطف : ٢١٣ •

م

• المدار : ٢٢٩ •

ن

• النجيله : ٢٢٧ ، ٢٢٩ •

• النهروان : ٢٢٧ •

• نهاوند : ١٤ ، ١٠١ •

فهرس القبائل والفرق

- اسد : ١٣٣
- الارذ : ١٣٩
- اباد : ١١٦ ، ١٠٨ ، ١١٥ ، ١٣٣
- بكر بن وائل : ١٠ ، ١١
- ربيعة : ١٣٩
- الارارفة : ٢٢٤ ، ٢٣٣ ، ٢٣٥
- الاباصة : ٢٢٤
- المسار : ١٤٠
- عطفان : ١٣٣ ، ١٣٩ ، ١٤٠
- عامر : ١٣٥
- تميم : ١٣٥ ، ١٦٣
- رياح : ١٤٠
- ثعلب : ١١ ، ٦٥ ، ٧٠ ، ٧١ ، ١١٦ ، ١٣١ ، ١٣٩ ، ١٤١
- عس : ١٤٠
- جدام : ١٤٠
- تيم الرقاب : ١٤٠
- تنوح : ١٠٧ ، ١١٥

- شيمان : ١١٥
- قصاعة : ١٣٩
- قریش : ٢٩ ، ٨١ ، ١٣٣ ، ٢٢١
- النمر : ١٠٨ ، ١١٥
- القدرية : ٢٢٤
- سدوس - ١٣٥

١ - الفصل الاول

٧ افتتاح العربي للعراق

١٢ المسح

٢ - الفصل الثاني

١٦ جغرافية العراق

٢٠ التحديد الجغرافي

٢٣ تحديد الاداري والسبسي

٣ - الفصل الثالث

٢٧ الراع بين علي ومعدويه وفيهم الدولة لامويه

٤ - الفصل الرابع

انظمه الحكم

٤٥ النظام الاداري

٦٤ نظام المالي

٦٧ الخراج

٧٥ الضرائب غير الشرعيه

٧٧ نظام الجبايه

٨٠ النظام النقدي

٨٥ النظام القضائي

٩٦ النظام الحربي

الجيش

٥ - الفصل الخامس

الموضوع	الصفحة
تعريب العراق	١٠٢
حصار امكوه سكان اعرى قبل فتح الاسلامي	١٠٣
نسط	١٠٤
الفرس	١٠٥
العرب	١٠٦
نسبة الفتح وموقف عدد حاصر بها	
فرس	١٠٩
النبط	١١٣
موقف القبائل العربية في العراق	١١٥
ايامه اسياف	١٢٠
حصار لصره	١٣٤
تصير الكوفة	١٣٧
واسط	١٤٢
تعريب الدواوين	١٢٩
تكوين الحديث	١٥٠

٦ - فصل لادس

علاقه العراق بالدولة الاموية	١٥٦
موقف العراقيين من الدولة الاموية	
موقف اهل العراق	١٦١
موقفه الولاة	١٧٢
الثورات العرفية	١٨٢
الثورات المسلحة	١٨٦

الصفحة	الموضوع
١٩٣	نوره الحسين بن سبي بن يحيى صاحب
١٩٥	التواجون
١٩٩	ريد بن علي
٢٠٣	نوره عبد الرحمن بن الأشعث
٢١٥	نوره يزيد بن المهلب
٢١٩	عبد الله بن آخر
٢٢٢	نوراب الخوارج
٢٢٦	حوثره لاسدي
٢٢٦	مروه بن نوفل الأشعبي
٢٢٧	المسورد الحارحي
٢٢٩	حيان بن طبيان
٢٣٠	مرداس بن اوديه
٢٣١	الارافقة
٢٣٥	شيب الحارحي
٢٣٨	شودب الحارحي
٢٣٩	الهملول
٢٤٤	نوراب المسواني
٢٤٦	المختار الشعبي
٢٥٥	مصرف بن المعيرة بن شعة
٢٥٦	ثورة عبد الله بن معاوية
٢٥٩	الملاحق
٣٣٣	الفهارس

١٠٠٠ / ٢٥ ٧ ١٩٧١

رقم الإيداع في المكتبة الوطنية بـ ٣٢٨ لسنة ١٩٧١

الكوفة

الصفة	الخليفة	عمن امر	لامر	القاضي	صاحب الشرطة	صاحب الخراج
٤١	معاوية بن أبي سفيان		عبد الله بن عمرو بن العاص	شرح	قيصة بن الدمون	عبد الله بن دراج
٤٢	معاوية بن أبي سفيان		المغيرة بن شعبة	شرح	قيصة بن الدمون	عبد الله بن دراج
٤٣	معاوية بن أبي سفيان		المغيرة بن شعبة	شرح	قيصة بن الدمون	
٤٤	معاوية بن أبي سفيان		المغيرة بن شعبة	شرح	قيصة بن الدمون	
٤٥	معاوية بن أبي سفيان		المغيرة بن شعبة	شرح	قيصة بن الدمون	
٤٦	معاوية بن أبي سفيان		المغيرة بن شعبة	شرح	قيصة بن الدمون	
٤٧	معاوية بن أبي سفيان		المغيرة بن شعبة	شرح	قيصة بن الدمون	
٤٨	معاوية بن أبي سفيان		المغيرة بن شعبة	شرح	قيصة بن الدمون	
٤٩	معاوية بن أبي سفيان		المغيرة بن شعبة	شرح	قيصة بن الدمون	
٥٠	معاوية بن أبي سفيان	زياد بن أبيه	عبد الرحمن بن عبيد	شرح	شداد بن أبيه	
٥١	معاوية بن أبي سفيان	زياد بن أبيه	عمرو بن حريث	شرح	شداد بن أبيه	
٥٢	معاوية بن أبي سفيان	زياد بن أبيه	عمرو بن حريث	شرح	شداد بن أبيه	
٥٣	معاوية بن أبي سفيان	---	عبد الله خالد بن أسيد	شرح		
٥٤	معاوية بن أبي سفيان		عبد الله خالد بن أسيد	شرح		
٥٥	معاوية بن أبي سفيان		الصحاح بن قيس العمري	شرح		
٥٦	معاوية بن أبي سفيان		الصحاح بن قيس العمري	شرح		
٥٧	معاوية بن أبي سفيان		الصحاح بن قيس العمري	شرح		
٥٨	معاوية بن أبي سفيان		يحيى بن الرحمة بن عبد الله بن أم الحكم	شرح		
٥٩	معاوية بن أبي سفيان		الصحاح بن قيس العمري	شرح		
٦٠	يزيد بن معاوية	عبد الله بن زياد	عبد الله بن زياد	شرح	الحصين بن	
٦١	يزيد بن معاوية	عبد الله بن زياد	عمرو بن حريث	شرح	الحصين بن	

الكوفة

الاسم	الخدمة	عبد الله بن العباس	الاسم	القاضي	صاحب الشرطة	صاحب الخراج
٦٢	يزيد بن معاوية	عبد الله بن زياد	عمرو بن حريث	شرح		
٦٣	يزيد بن معاوية	----	عمرو بن حريث	شرح		
٦٤	عبد الله بن الزبير		عبد الله بن يزيد الخطي	شرح	معد بن مروان	أمرأه بن محمد بن طلحة
٦٥	عبد الله بن الزبير		عبد الله بن مطيع العدوي	شرح	أيس بن عبد رب العجلي	
٦٦	عبد الله بن الزبير		المختار بن شبب بالكوفة	شرح	عبد الله بن كامل الشاكري	عبد الله بن شرح شامي
٦٧	عبد الله بن الزبير	مصعب بن الزبير	----		عبد الله بن عتبة بن مسعود	
٦٨	عبد الله بن الزبير	--	الحارث بن أبي ربيعة		عبد الله بن عتبة بن مسعود	
٦٩	عبد الله بن الزبير		----	شرح		
٧٠	عبد الله بن الزبير	بشر بن مروان	----	شرح		
٧١	عبد الملك بن مروان		بشر بن مروان	عبد الله بن عتبة بن مسعود		
٧٢	عبد الملك بن مروان		بشر بن مروان	شرح		
٧٣	عبد الملك بن مروان		عمرو بن حريث	شرح		
٧٤	عبد الملك بن مروان		عمرو بن حريث	شرح		
٧٥	عبد الملك بن مروان	الحجاج بن يوسف الثقفي	أبو يعقوب عمرو بن المعيرة بن شمة	شرح		
٧٦	عبد الملك بن مروان	الحجاج بن يوسف الثقفي	عمرو بن المعيرة بن شمة	شرح		
٧٧	عبد الملك بن مروان	الحجاج بن يوسف الثقفي		شرح	عبد الرحمن بن عبيد بن طارق	
٧٨	عبد الملك بن مروان	الحجاج بن يوسف الثقفي	المعيرة بن عبد الله بن عقيل	شرح	العبدش	
٧٩	عبد الملك بن مروان	الحجاج بن يوسف الثقفي	----		حوشب بن يزيد	
٨٠	عبد الملك بن مروان	الحجاج بن يوسف الثقفي			عبد الرحمن بن عبيد بن طارق	
٨١	عبد الملك بن مروان	الحجاج بن يوسف الثقفي			لعبدش	
٨٢	عبد الملك بن مروان	الحجاج بن يوسف الثقفي			أبو بردة بن أبي موسى الأشعري	
					أبو بردة بن أبي موسى الأشعري	
					أبو بردة بن أبي موسى الأشعري	

الكوفة

السنه	الخليفة	عامل العراق	الامير	القاضي	صاحب الشرطة	صاحب الخراج
٨٣	عبد الملك بن مروان	الحجاج بن يوسف الثقفي	حوشب بن يزيد	أبو بردة بن أبي موسى الأشعري		
٨٤	عبد الملك بن مروان	الحجاج بن يوسف الثقفي	—	أبو بردة بن أبي موسى الأشعري		
٨٥	عبد الملك بن مروان	الحجاج بن يوسف الثقفي	المغيرة بن عبد الله على الصلاة	أبو بردة بن أبي موسى الأشعري		
٨٦	الوليد بن عبد الملك	الحجاج بن يوسف الثقفي	زيد بن جرير بن عبد الكريمة على الحرب	أبو بردة بن أبي موسى الأشعري		
٨٧	الوليد بن عبد الملك	الحجاج بن يوسف الثقفي	المغيرة بن عبد الله على الصلاة	أبو بردة بن أبي موسى الأشعري		
٨٨	الوليد بن عبد الملك	الحجاج بن يوسف الثقفي	زيد بن جرير بن عبد الله على الحرب	أبو بردة بن أبي موسى الأشعري		
٨٩	الوليد بن عبد الملك	الحجاج بن يوسف الثقفي	زيد بن جرير بن عبد الله على الحرب	أبو بردة بن أبي موسى الأشعري		
٩٠	الوليد بن عبد الملك	الحجاج بن يوسف الثقفي	زيد بن جرير بن عبد الله على الحرب	أبو بردة بن أبي موسى الأشعري		
٩١	الوليد بن عبد الملك	الحجاج بن يوسف الثقفي	زيد بن جرير بن عبد الله على الحرب	أبو بردة بن أبي موسى الأشعري		
٩٢	الوليد بن عبد الملك	الحجاج بن يوسف الثقفي	زيد بن جرير بن عبد الله على الحرب	أبو بردة بن أبي موسى الأشعري		
٩٣	الوليد بن عبد الملك	الحجاج بن يوسف الثقفي	زيد بن جرير بن عبد الله على الحرب	أبو بردة بن أبي موسى الأشعري		
٩٤	الوليد بن عبد الملك	الحجاج بن يوسف الثقفي	زيد بن جرير بن عبد الله على الحرب	أبو بردة بن أبي موسى الأشعري		
٩٥	الوليد بن عبد الملك	يزيد بن أبي كشة	—	أبو بردة بن أبي موسى الأشعري		يزيد بن أبي مسلم
٩٦	سليمان بن عبد الملك	يزيد بن المهلب	—	أبو بردة بن أبي موسى الأشعري		
٩٧	سليمان بن عبد الملك	يزيد بن المهلب	بشير بن حسان الهندي	أبو بردة بن أبي موسى الأشعري		
٩٨	سليمان بن عبد الملك	يزيد بن المهلب	عبد الحميد بن عبد الرحمن	أبو بردة بن أبي موسى الأشعري		
٩٩	عمر بن عبد العزيز	—	عبد الحميد بن عبد الرحمن	عامر الشعبي		
١٠٠	عمر بن عبد العزيز	—	عبد الحميد بن عبد الرحمن	عامر الشعبي		
١٠١	يزيد بن عبد الملك	—	—	عامر الشعبي		
١٠٢	يزيد بن عبد الملك	مسلمة بن عبد الملك	محمد بن عمرو بن الوليد ذو الشامة	القاسم بن عبد الرحمن زاهد	الريان بن	الهيثم
١٠٣	يزيد بن عبد الملك	عمر بن عبيدة	—	بن مسعود		

البصرة

الائمة	الخسعة	العراق على العراق	الامير	القاضي	صاحب الشرطة	صاحب الخراج
٤١	معاوية بن ابي سفيان	---	عمر بن اخطاء	عميرة بن يثرب بن هاشم	حبيب بن شهاب السلمي	
٤٢	معاوية بن ابي سفيان	---	عبد الله بن عامر	عميرة بن يثرب بن هاشم		
٤٣	معاوية بن ابي سفيان	---	عبد الله بن عامر	عميرة بن يثرب بن هاشم		
٤٤	معاوية بن ابي سفيان	---	عبد الله بن عامر	عميرة بن يثرب بن هاشم		
٤٥	معاوية بن ابي سفيان	---	عبد الله بن عامر		عبد الله بن عمرو الثقفي	
٤٦	معاوية بن ابي سفيان	---	الحارث بن عبد الله الازدي	عمرو بن حطيط الجرامى	عبد الله بن عمرو الثقفي	
٤٧	معاوية بن ابي سفيان	---	زياد بن ابيه		عبد الله بن حصن	
٤٨	معاوية بن ابي سفيان	---	زياد بن ابيه	وسادة الدين	الجهاد بن قيس	
٤٩	معاوية بن ابي سفيان	---	زياد بن ابيه	عبد الدين	عبد الله بن حصن	
٥٠	معاوية بن ابي سفيان	زياد بن ابيه	سمرة بن جندب	درارة بن اوى	عبد الله بن حصن	
٥١	معاوية بن ابي سفيان	زياد بن ابيه	سمرة بن جندب	درارة بن اوى	عبد الله بن حصن	
٥٢	معاوية بن ابي سفيان	زياد بن ابيه	سمرة بن جندب	درارة بن اوى	عبد الله بن حصن	
٥٣	معاوية بن ابي سفيان	زياد بن ابيه	سمرة بن جندب	عميرة بن يثرب	عبد الله بن حصن	
٥٤	معاوية بن ابي سفيان	---	عبد الله بن عمر بن غيلان	عميرة بن يثرب	عبد الله بن حصن	
٥٥	معاوية بن ابي سفيان	---	عبيد الله بن زياد	درارة بن اوى	عبد الله بن حصن	
٥٦	معاوية بن ابي سفيان	---	عبيد الله بن زياد	درارة بن اوى	عبد الله بن حصن	
٥٧	معاوية بن ابي سفيان	---	عبيد الله بن زياد	درارة بن اوى	عبد الله بن حصن	
٥٨	معاوية بن ابي سفيان	---	عبيد الله بن زياد	ابن ادبة السعدي	عبد الله بن حصن	
٥٩	معاوية بن ابي سفيان	---	عبيد الله بن زياد	ابن ادبة السعدي	عبد الله بن حصن	
٦٠	يزيد بن معاوية	عبيد الله بن زياد	عثمان بن زياد	عميرة بن يثرب	عبد الله بن حصن	
٦١	يزيد بن معاوية	عبيد الله بن زياد	عبيد الله بن زياد	هشام بن هيرة	عبد الله بن حصن	
٦٢	يزيد بن معاوية	عبيد الله بن زياد	عبيد الله بن زياد	هشام بن هيرة	عبد الله بن حصن	
٦٣	يزيد بن معاوية	---	عمر بن عبيد بن معمر	هشام بن هيرة	عبد الله بن حصن	

البصرة

السنة	الخليفة	عامل العراق	الامير	القاضي	صاحب الشرطة	صاحب الحراج
٦٤	عبد الله بن سريج		عبد الله بن الحارث	هشام بن هيرة	عبد الله بن حصن	
٦٥	عبد الله بن الزبير		عبد الله بن ربيعة المخزومي	هشام بن هيرة	عبد الله بن حصن	
٦٦	عبد الله بن الزبير		الحارث بن عبد الله بن ربيعة	هشام بن هيرة	هميان بن عدي السدوسي	
٦٧	عبد الله بن الزبير		حمزة بن عبد الله بن الزبير	هشام بن هيرة	هميان بن عدي السدوسي	
٦٨	عبد الله بن الزبير		مصعب بن الزبير	هشام بن هيرة	عباد بن الحصين	
٦٩	عبد الله بن الزبير		مصعب بن الزبير	هشام بن هيرة	عبد بن الحصين	
٧٠	عبد الله بن الزبير		مصعب بن الزبير	هشام بن هيرة	مطرف بن سيدان الباهلي	
٧١	عبد الملك بن مروان		مصعب بن الزبير	هشام بن هيرة	مطرف بن سيدان الباهلي	
٧٢	عبد الملك بن مروان		عبد الله بن اسيد	هشام بن هيرة	مطرف بن سيدان الباهلي	
٧٣	عبد الملك بن مروان	شر بن مروان	---	هشام بن هيرة	حداش بن يزيد الاسدي	
٧٤	عبد الملك بن مروان		---	هشام بن هيرة	حداش بن يزيد الاسدي	
٧٥	عبد الملك بن مروان	الحجاج بن يوسف الثقفي	الحكم بن ايوب	دارم بن اوفى	رياد بن عمرو بن عتيق	
٧٦	عبد الملك بن مروان	الحجاج بن يوسف الثقفي	الحكم بن ايوب	دارم بن اوفى	رياد بن عمرو بن عتيق	
٧٧	عبد الملك بن مروان	الحجاج بن يوسف الثقفي	الحكم بن ايوب	دارم بن اوفى	عبد الله بن الاهتم	
٧٨	عبد الملك بن مروان	الحجاج بن يوسف الثقفي	الحكم بن ايوب	موسى بن اس	عبد الله بن الاهتم	
٧٩	عبد الملك بن مروان	الحجاج بن يوسف الثقفي	الحكم بن ايوب	موسى بن اس	عبد الله بن الاهتم	
٨٠	عبد الملك بن مروان	الحجاج بن يوسف الثقفي	الحكم بن ايوب	موسى بن اس	عبد الله بن الاهتم	
٨١	عبد الملك بن مروان	الحجاج بن يوسف الثقفي	الحكم بن ايوب	عبد الرحمن بن اذينة	عبد الله بن عامر بن مسمع	
٨٢	عبد الملك بن مروان	الحجاج بن يوسف الثقفي	الحكم بن ايوب	عبد الرحمن بن اذينة	عبد الله بن عامر بن مسمع	
٨٣	عبد الملك بن مروان	الحجاج بن يوسف الثقفي	الحكم بن ايوب	عبد الرحمن بن اذينة	عبد الله بن عامر بن مسمع	
٨٤	عبد الملك بن مروان	الحجاج بن يوسف الثقفي	الحكم بن ايوب	عبد الرحمن بن اذينة	عبد الله بن عامر بن مسمع	
٨٥	عبد الملك بن مروان	الحجاج بن يوسف الثقفي	الحكم بن ايوب	عبد الرحمن بن اذينة	عبد الله بن عامر بن مسمع	
٨٦	الوليد بن عبد الملك	الحجاج بن يوسف الثقفي	ايوب بن الحكم	عبد الرحمن بن اذينة	عبد الله بن اذينة	(٦)

البصرة

السنة	الخليفة	عادل العراق	أمير	القاضي	صاحب الشرطة	صاحب الخراج
٨٧	الوليد بن عبد الملك	الحجاج بن يوسف الثقفي	الخارج بن عبد الله الحكمي	عبد الرحمن بن دينة	عبد الله بن أدية	
٨٨	الوليد بن عبد الملك	الحجاج بن يوسف الثقفي	الخارج بن عبد الله الحكمي	عبد الرحمن بن أدية	عبد الله بن أدية	
٨٩	الوليد بن عبد الملك	الحجاج بن يوسف الثقفي	الخارج بن عبد الله الحكمي	عبد الرحمن بن أدية	عبد الله بن أدية	
٩٠	الوليد بن عبد الملك	الحجاج بن يوسف الثقفي	الخارج بن عبد الله الحكمي	عبد الرحمن بن أدية	عبد الله بن أدية	
٩١	الوليد بن عبد الملك	الحجاج بن يوسف الثقفي	الخارج بن عبد الله الحكمي	عبد الرحمن بن أدية	عبد الله بن أدية	
٩٢	الوليد بن عبد الملك	الحجاج بن يوسف الثقفي	الخارج بن عبد الله الحكمي	عبد الرحمن بن أدية	عبد الله بن أدية	
٩٣	الوليد بن عبد الملك	الحجاج بن يوسف الثقفي	الخارج بن عبد الله الحكمي	عبد الرحمن بن أدية	عبد الله بن أدية	
٩٤	الوليد بن عبد الملك	الحجاج بن يوسف الثقفي	الخارج بن عبد الله الحكمي	عبد الرحمن بن أدية	عبد الله بن أدية	
٩٥	الوليد بن عبد الملك	يزيد بن أبي كبشة	---	عبد الرحمن بن أدية	يزيد بن أبي مسلم	
٩٦	سليمان بن عبد الملك	يزيد بن المهدي	---	عبد الرحمن بن أدية	صالح بن عبد الرحمن	
٩٧	سليمان بن عبد الملك	يزيد بن المهدي	عبد الله بن هلال الكلابي	الحسن بن الحسن لهوري	يزيد بن عمر الاسيدي	عدي بن أرطاة
٩٨	سليمان بن عبد الملك	يزيد بن المهدي	شمس بن عبد الله الكندي	اياس بن معاوية المروسي	زيد بن عمر الاسيدي	عدي بن أرطاة
٩٩	عمر بن عبد العزيز	---	عدي بن أرطاة	اياس بن معاوية المزني		
١٠٠	عمر بن عبد العزيز	---	عدي بن أرطاة			
١٠١	يزيد بن عبد الملك	مسلمة بن عبد الملك	غلب عليها يزيد بن المهدي	عبد الرحمن بن سليم الكلبي	عمر بن يزيد التميمي	
١٠٢	يزيد بن عبد الملك	عمر بن هبة	عبد الملك بن بشر بن مروان	عبد الملك بن يعلى		
١٠٣	يزيد بن عبد الملك	عمر بن هبة	---	عبد الملك بن يعلى		
١٠٤	يزيد بن عبد الملك	عمر بن هبة	---	عبد الملك بن يعلى		
١٠٥	هشام بن عبد الملك	خالد بن عبد الله القسري	ابو ردة بن ي موسى الاشعري	موسى بن انس	مالك بن المنذر بن الجارود	
١٠٦	هشام بن عبد الملك	خالد بن عبد الله القسري	عقبة بن عبد الاعلى	ثمامة بن عبد الله بن انس	مالك بن المنذر بن الجارود	
١٠٧	هشام بن عبد الملك	خالد بن عبد الله القسري	عقبة بن عبد الاعلى	ثمامة بن عبد الله بن انس	مالك بن المنذر بن الجارود	
١٠٨	هشام بن عبد الملك	خالد بن عبد الله القسري	عقبة بن عبد الاعلى			(٧)

البصرة

الصفة	الخليفة	عادل العراق	الامير	القاضي	صاحب الشرطة	صاحب الخراج
١٠٩	مقام بن عبد الملك	خالد بن عبد الله القسري	عنه بن عبد الاعلى	ثمامة بن عبد الله بن اس	مالك بن المندر بن الجارود	
١١٠	مقام بن عبد الملك	خالد بن عبد الله القسري	ابان بن حيازة اليزني	ثمامة بن عبد الله بن اس	بلال بن ابي بردة	
١١١	مقام بن عبد الملك	خالد بن عبد الله القسري	بلال بن ابي مبردة	بلال بن ابي بردة	بلال بن ابي بردة	
١١٢	مقام بن عبد الملك	خالد بن عبد الله القسري	بلال بن ابي مبردة	بلال بن ابي بردة	بلال بن ابي بردة	
١١٣	مقام بن عبد الملك	خالد بن عبد الله القسري	بلال بن ابي مبردة	بلال بن ابي بردة	بلال بن ابي بردة	
١١٤	مقام بن عبد الملك	خالد بن عبد الله القسري	بلال بن ابي مبردة	بلال بن ابي بردة	بلال بن ابي بردة	
١١٥	مقام بن عبد الملك	خالد بن عبد الله القسري	بلال بن ابي مبردة	بلال بن ابي بردة	بلال بن ابي بردة	
١١٦	مقام بن عبد الملك	خالد بن عبد الله القسري	بلال بن ابي مبردة	بلال بن ابي بردة	بلال بن ابي بردة	
١١٧	مقام بن عبد الملك	خالد بن عبد الله القسري	بلال بن ابي مبردة	بلال بن ابي بردة	بلال بن ابي بردة	
١١٨	مقام بن عبد الملك	خالد بن عبد الله القسري	بلال بن ابي مبردة	بلال بن ابي بردة	بلال بن ابي بردة	
١١٩	مقام بن عبد الملك	خالد بن عبد الله القسري	بلال بن ابي مبردة	بلال بن ابي بردة	بلال بن ابي بردة	
١٢٠	مقام بن عبد الملك	يوسف بن عمر الثقفي	كثير بن عبد الله السلمي	عامر بن عبيدة الباهلي	—	
١٢١	مقام بن عبد الملك	يوسف بن عمر الثقفي	كثير بن عبد الله السلمي	عامر بن عبيدة الباهلي	—	
١٢٢	مقام بن عبد الملك	يوسف بن عمر الثقفي	كثير بن عبد الله السلمي	عامر بن عبيدة الباهلي	—	
١٢٣	مقام بن عبد الملك	يوسف بن عمر الثقفي	كثير بن عبد الله السلمي	عامر بن عبيدة الباهلي	—	
١٢٤	مقام بن عبد الملك	منصور بن جمهور	كثير بن عبد الله السلمي	عامر بن عبيدة الباهلي	—	
١٢٥	يزيد بن الوليد بن عبد الملك	عبد الله بن عمر بن عبد العزيز	كثير بن عبد الله السلمي	عامر بن عبيدة الباهلي	—	
١٢٦	يزيد بن الوليد بن عبد الملك	عبد الله بن عمر بن عبد العزيز	جرير بن يزيد بن جرير	عامر بن عبيدة الباهلي	—	
١٢٧	مروان بن محمد	عبد الله بن عمر بن عبد العزيز	---	عامر بن عبيدة الباهلي	—	
١٢٨	مروان بن محمد	عبد الله بن عمر بن عبد العزيز	---	ثمامة بن عبد الله	—	
١٢٩	مروان بن محمد	عبد الله بن عمر بن عبد العزيز	---	عبد بن منصور	—	
١٣٠	مروان بن محمد	يزيد بن عمر بن عبيدة	---	عباد بن منصور	—	
١٣١	مروان بن محمد	يزيد بن عمر بن عبيدة	---	عباد بن منصور	—	
١٣٢	مروان بن محمد	يزيد بن عمر بن عبيدة	مسلم بن قتيبة الباهلي	عباد بن منصور	—	

IRAQ IN THE U MAYYAD PERIOD

Political , Social and Administrative
Aspects

BY

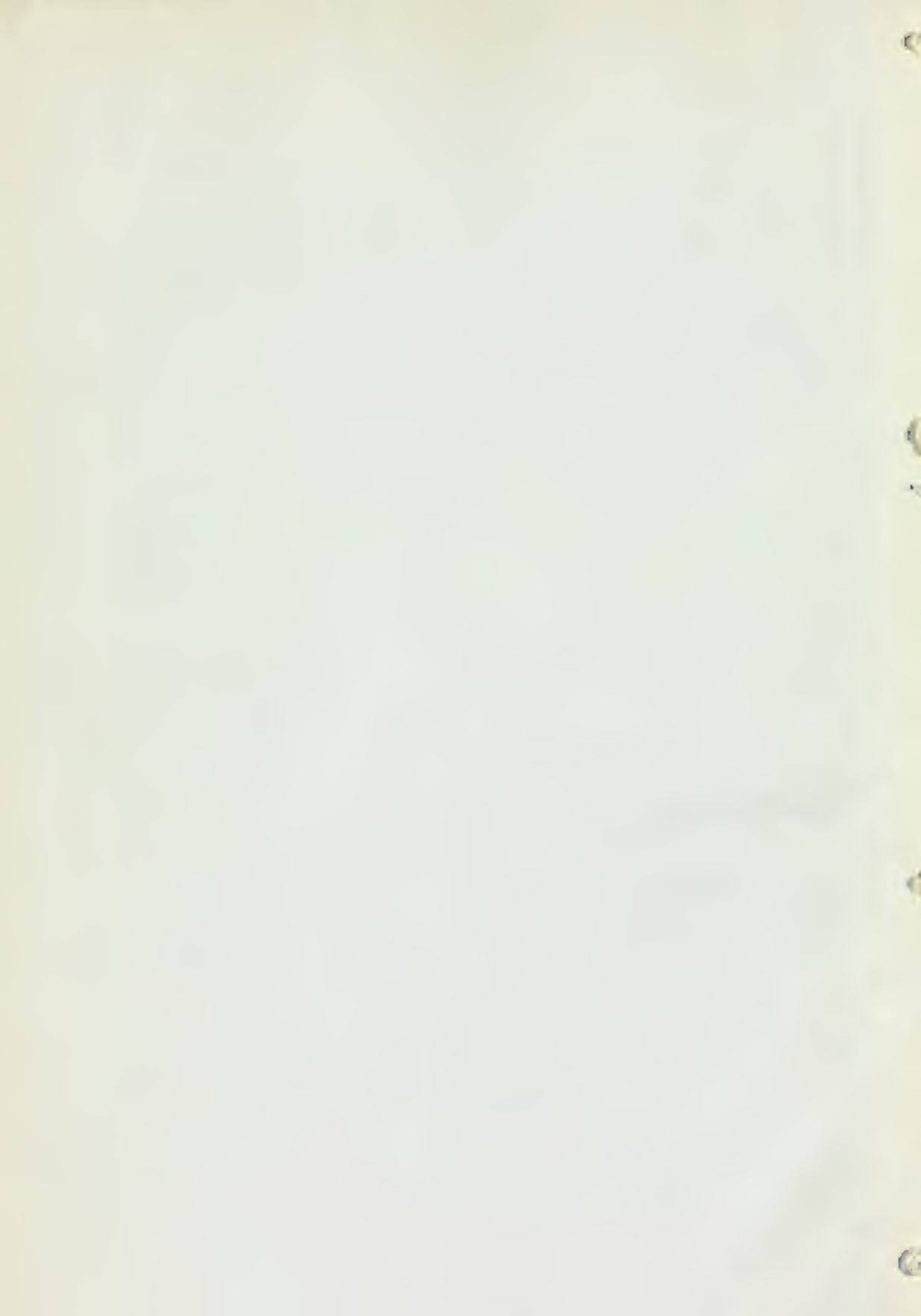
Thabit Al - Rawi

B . A . M . A . ; Alex .)

Publishers :

AL - NAHDA BOOKSHOP

BAGHDAD





LIBRARY
OF
PRINCETON UNIVERSITY



32101 074496595

